



سلطنة عُمان
وزارة التراث القومي والثقافة

مَنَاقِبُ الشَّيْخِ

مؤلفه
الشيخ محمد بن إبراهيم بن عبد الله الكعبي

مترجمه
الشيخ محمد بن إبراهيم

طبعة الأولى: ١٤٢٠ هـ

© ٢٠٠٠ م. جميع الحقوق محفوظة. هذا الكتاب هو ملكية فكرية ولا يمكن نسخه أو توزيعه دون إذن من الناشر. Printed and Published by the Ministry of Culture and Heritage, Sultanate of Oman.

اهداءات ١٩٩٨

وزارة التراث القومي والثقافة

سلطنة عمان



سلطنة عُمان
وزارة التراث القومي والثقافة

بيان في الشَّعْ

تأليف
العالم محمد بن إبراهيم الكندي

الجزء الثاني

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَاب

تفسير أسماء الرب جل وعلا

اختلف أهل التفسير في تأويل : الله :

قال قوم مشتق من آله يآله ، وله يوله ، يقال من ذلك وله العبد اليه ، أى تعلق نفسه بالرغبة اليه ، وانتظار الفرج من عنده •

قالوا : ومنه يقال : فلان يتآله ، اذا تنسك وتعبد ، والمآله من العباد ، الذى ظهرت عليه عبادة الله ، أو هو مشبه بالعباد •

قال بعضهم : ان الاله مأخوذ من آله العباد اليه ، أى يآله اليه كما يآله الطفل الى ثدى أمه •

قال قوم : الذى يستغنى عنه فى الأصنام التى يعبدونها فى كل شيء ، قال : فى الأصل اله ، وهو مأخوذ من آله يآله اذا تحير ، كأن القلوب تأله اليه أى تتحير عند التفكير فى عظمته ، فلا يعلم أحد كيف هو جل وتعالى الى أن يدركه المخلوق •

وقال بعضهم : سمى : الله ، لأن القلوب تأله اليه ، أى تشاق الى معرفته ، وتلهج بذكره ، يقال : وله يآله ، قالوا : ويبدل من الألف ، فكانه فى الأصل آله يآله فأبدلة الواو ، ومنه سمى الولهان •

وأما التشديد الذى على اسم الله فى كل هذه الوجوه ، فأنها لتواتر الفعل ، والعرب تفعل ذلك اذا تواترت الفعل ، كما تأتى وتعدى ، لأنها فعلة بعد فعلة على التكرير •

وقال بعضهم : الألف واللام للتعريف ، إنما دخلتا فى باب الاعراب ، وكانت مجردة قبل التعريف ، لام اضافه ، والهاء كناية يشار بها الى غائب ، لأن الله شاهد غائب ، فاذا اجتمع لام اضافه

ولام تعريف ، فاشتبه بحرفين من جنس واحد ، فأدغمت العرب بالتشديد
أحدى اللامين في الأخرى •

عن الأتسعى قوله تعالى : (هو الله لا اله الا هو) فمعنى أنه
لا يستحق صفات المدح على الكمال الا هو ، الا اله الا هو أن لا أحد
يستحق صفات للكمال الا هو ، إشارة الى الله تعالى من طريق •

الرحمن الرحيم :

قال المبرد : الرحمن الرحيم ، وقع على وزنين : فعالن وفعليل ،
نظيره من الكلام : ندمان ونديم ، وفعالن لا يجوز أن يقال من الرحمة ،
الا الله ، يقال له : رحمن •

وبعض القوم جوزوا ذلك واحتجوا بهذا البيت :

سموت بالمجد يا ابن الأكرمين أبا فانت غيث لنا لا ريب رحمن
وهما صفتان مبنيتان من الرحمة •

عن الأتسعى : الرحمن الرحيم ، انها هو من له الرحمة ، وهو من
صفات الذات ، وهي لذاذة النعمة •

والرحمن : فيه مبالغة من أرحم ورحيم ، كعليم وأعلم •

الرب :

الرب في كلام العرب يتصرف على أوجه :

فالسيد المطاع فيهم يسمى ربا ، وهو الذى يعيش كثير من الخلق
من جنته ، ومن رزقه ، يقال رببته ربا •

والرب : هو الملك — لعله — المالك ، قال الله تعالى : (ارجع الى ربك) فالمالك للشيء يسمى ربا •

والرب : الثابت أيضا ، يقال : رب فلان بالمكان وأرب ، ولا يقال في المخلوقين : هذا الرب معرفا بالآلف واللام ، بل يقال : انه رب كذا وكذا ، فيعرف بالاضافة ، باضافة الملك •

عن الأشعري : الملك من له الملك ، وحقيقة الملك القدرة على الخلق والاختراع ، فالبارئ سبحانه وتعالى لم يزل ولا يزال ملكا ، لأن هذا الوصف من صفات الذات •

الأحد والواحد :

قال بعض الحكماء : يقال له واحد ، لأنه جل وعز لم يزل قبل الخلق متوحدا بالأزل ، لا ثاني معه ، فالواحد اسم يعلم باسمه أنه واحد ، وليس قبله شيء •

والواحد من العدد في الحساب ، ليس قبله شيء ، بل هو قبل كل عدد •

والواحد كيف أردته أو أجرئته لم يزد فيه شيء ، ولم ينقص منه شيء ، تقول : واحد في واحد واحد ، فلم يزد على الواحد شيء ، ولم ينقص منه شيء •

وان جزأته تقول : نصف الواحد ، ثلث الواحد ، ربع الواحد ، فلم يتغير اللفظ عن الواحد ، فدل أنه لا شيء قبله ، وإذا دل أنه لا شيء قبله دل أنه محدث الشيء ، وإذا دل أنه محدث الشيء دل أنه معنى الشيء ، وإذا كان معنى الشيء دل على أنه لا شيء بعده •

فإذا لم يكن قبله ولا بعده شيء فهو المتوحد بالأزل ، ولا نقول

للبارى انه معدود ، لأن المعدود هو الذى يكون كثيرا بأشكاله ، وقليلًا
بأنفراده •

فأما ما لا يجوز أن يكون له أشكال توجد معه ، ويكون كثيرا ،
وتعدم أشكاله ، فيكون اقلالا ، فليس بمعدود •

والقديم جل جلاله قد خلا من هذه الأوصاف ، فبطل أن يكون
معدودا ، وكان الواحد أقل الأعداد لوجب أن يكون أقل قليل ،
تعالى الله عن ذلك •

وقد استقصينا في مقالة الحساب معنى الواحد ، وأجرى ذكره
هنا أيضا ، وهو أن الحساب معدوح بجميع الألسن ، معدود في جميع
الاديان ، به اتفقت جميع الألسن على اختلاف أديانها ، وتباين ألسنتها ،
وتباعد أهوائها في صحته •

واختلف في سائر العلوم ، فلم يجتمع عليها ، وهو من أدلة التوحيد ،
وأعلامه ، إذ الواحد أسبق الأعداد وأشرف الأفراد ، الاثنان والثلاثة
منه تركيب ، وعنه تأليف ، فلما كان ربى جل وعز أول الأصول ،
كان واحدا ، فكساه التضعيف ، فتعددت الأعداد بحدوث
المعدودات •

فكل واحد حادث ، فهو شيء يجمع وكل دون الله معدود ، وكل
معدود مقهور ، لأنه في سلك الحسيب منظوم ، وطرفاه عليه معقود ،
والواحد في ذاته اسم الحقيقة ممتنعة من التعدد والتجزى •

والأعداد أقدار معلومة ، وكلها آحاد مجتمعة ، والواحد لا يسمى
عددا بمضافة ثان ، والواحد أول الأعداد والتسعة غايتها ، ولما لم
يجد الأعداد بعدها متسا عادت العشرة واحدا بصيغة ثانية ، ثم تركبت
الى التسعين ، كتركيب الآحاد الى التسعة ، فأخذ كل عقد من العشرات

حليته من شكله من الآحاد ، فالتسعة هي نهاية الأعداد ، والطريق
الأعظم ، فلهذا جعل البارئ هيئة العالم متمامة بتسعة أشياء :

أولها : الفلك •

والثاني : الشمس التي هي نور العالم الذي له الأشياء •

والثالث : الهواء •

والرابع : الماء •

والخامس : الأرض التي هي قرار الخلق والمقابلة للجنوب •

والسادس : هو الإنسان •

والسابع : دواب البر •

والثامن : دواب البحر •

والتاسع : الأشجار والنبات •

ونجد أيضا في كل شيء تسعة أعراف ، ان نقص واحد منها لم
يكن بالتمام مثاله :

تفاحة واحدة أولها تغيرها السمع اذا وقع عليها البصر أن أسمى
تفاحة واحدة •

والثانية : يخبر البصر عن لونها •

والثالثة : يخبر الشم عن رائحتها •

والرابعة : تخبر اليد عن وزنها أنها ثقيلة أو خفيفة •

والخامسة : أنها تخبر الذوق عن طعمها •

والسادسة : تخبر بأن كنا غنى من القراب •

والسابعة : بأن تستوى من الماء •

والثامنة : تخبر بأن لونى من الهواء •

والتاسعة : تخبر بأن طعمى من النار •

وهذه الأعراض موجودة فى المكونات كلها ، وقد قلنا : ان تركيب العقود كلها الى التسعين ، لتركيب الأحاد الى التسعة ، ثم عادت واحدة بصيغة ثالثة فقليل : مائة واحدة ، ومائتان كذلك الى التسعمائة قد اكتسبت لبسها من نتيجتها من الأحاد ، ثم قيل : ألف واحد بصيغة رابعة ، فالاعتقاد والمائتين أحاد نكرت بالسلمات ، وبوين بينها بالأعلام لتعريف الأعداد والمعد الذى هو أتم التمام ، وهى ثمانية وعشرون حرفا ، تسعة أحاد وتسعة عشرات وتسعمائة واحد ألف ، وما بعد ذلك ألوف معدودة الى ما لا نهاية لها •

والأوائل كانوا يفضلون الأعداد الأولية ، أعنى الاثنين الى العشرة ، بل لم يكونوا يعددون عددا على الاطلاق الا هذا ، وكانوا من بين الأعداد الأولية يفضلون الأربعة والسبعة •

أما الأربعة فلأنها تولد ، ويتولد ، أعنى به أنها تولد الثمانية التى هى ضعفها ، ويتولد من الاثنين اللذين هما نصفها ، وليس شئ من الأعداد جمع المعنيين جميعا غير الأربعة •

أما السبعة فلأنها عدد مستندة بذاتها ، قائمة بنفسها ، غير متولد ولا مولدة ، لأنها لم تحصل من تضعيف عدد قبلها ، ولا اذا ضوعفت هى أعطت عددا ، اذ الأعداد فى الحقيقة الى العشرة فقط •

فلذا كان لكل واحد من هذين العددين ، أغنى الأربعة والسبعة في نفسه منزلة في الشرف مقابلة بمنزلة صاحبها •

أما السبعة فلها شرف الاستبداد بذاتها ، والغنية عن غيرها •

وأما الأربعة فلها شرف استجماع فضيلتي العلة والمعلول جميعا •

ويرجع الى ما كنا فيه وأقول : قد قلنا : ان تسعة أعداد تسعة عشرات تسعة مئات واحد ألف ، وما بعد ذلك ألوف ممدودة الى مالا نهاية لها ، وجعلت الكسور في أمثالها عن الواحد كالصالح في استعمالها عنه ، فلكل جزء من الكسور شقيق من الأعداد الصالح •

فأول منازل الكسور آخر الواحد ، ثم آخر الأخرى كما الصالح تملو عشرات ، ثم مئات ، كذلك وكل العدد بالواحد قائم ، واليه منتسب لو انسلخ من الأعداد لبطلت ، ولو انكشف عن الكسور لم تجد منتسبا فبطلت ، فبالواحد كانت الأعداد بمنازلها منه بان أقدارها ، فلا عدد الا والواحد أصله ، ولا آخر الا والواحد أوله ، فهو العين التي منها انبجست الأعداد ، والمركز الذي اليه يأوى والمرأة التي تؤدي كل عدد قدرة ، ومنها ثم ما أجرينا ذكره من مقالات الحساب ، ونرجع الى تفسير الأعداد :

الأحد :

والأحد هو اسم أكمل من الواحد ، ألا ترى أنك لو قلت : فلان لا يقوم له واحد ، جاز في المعنى أن يقوم له اثنان أو ثلاثة •

وان قلت : فلان لا يقوم له أحد ، فقد أخبرت — نسخة — أبرمت أنه لا يقوم له واحد ولا اثنان فما فوقهما •

المسلم :

السلام سمي لسلامته مما يلحق المخلوقين من الميب والنقص ،
والفناء والموت ، والزوال والتغيير • انقضى •

ومن غيره :

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

الذي عرفت أنه تعالى سمي نفسه السلام بالسلامة مما يلحق
المخلوقين من العيب والنقصان ، اتصل • رجع :

والسلام والسلامة واحد عند العرب ، وسمى الصواب سلاما ، لأنه
قد سلم من الكذب والميب والاثم ، عن الأشعري : ومعنى قوله السلام
هو قريب من معنى القدوس ، وقيل ان السلامة به ومنه •

قال غيره :

عن الأشعري : ان القدوس البرى ومن المايب والنقائص والآفات
والأضداد والأنداد •

المؤمن :

قال تغلب : المؤمن عند العرب المصدق ، يذهب الى أن الله يصدق
عباده المؤمنين ، والعبد أيضا مؤمن أى يصدق الله بوعده ووعيده ،
وقد يكون المؤمن الذى آمن أولياء الله من أن يظلمهم ، أى أعطاهم
الأمان على ذلك ، يقال آمن الأمين — نسخة — الأمير فلانا ، أى أعطاه
الأمان ، فالعباد آمنوا أن يجور عليهم والله مؤمنهم •

ومن كتّاب الزاهر :

قال أبو بكر : في المؤمن ثلاثة أقوال :

قال الكلبي : المؤمن الذي لا يخاف ظلمه •

وقال بعض أهل اللغة : المؤمن الذي أمن أوليائه عذابه ، واحتج
بقول الشاعر النابغة الذبياني :

والمؤمن المآببات الطير تمسحها

ركبان مكة بين الخيل والسند

قال أبو بكر : وسمعت أبا العباس أحمد بن يحيى يقول : المؤمن عند
العرب المصدق ، يذهب إلى أن الله عز وجل يصدق عباده يوم القيامة ،
وذلك أن المفسرين قالوا : إذا كان يوم القيامة سأل الله عز وجل
الأمم عن تبليغ الرسل ، فتقول : ياربنا ما جأنا رسول ولا نذير ،
فيكذبون أنبياءهم ، فيؤدتي بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيسألون
عن ذلك ، فيصدقون نبيهم والأنبياء الماضين فيصدقهم الله تعالى
عند ذلك ، ويصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم فذلك قول الله عز وجل :
(فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) •

فالْمُؤْمِنُ المصدق لعباده كما قال الله تعالى : (يؤمن بالله ويؤمن
للمؤمنين) معناه يصدق الله ويصدق المؤمنين ، ومعنى قوله : المؤمن فأنه
يحتمل أن يكون من الأيمان الذي هو التصديق ، فيكون معناه أنه مصدق
لأنبيائه ، فيعود إلى خبره عن صدقهم ، وخبره كلامه ، وهو صفات ذاته ،
ويحتمل أن يكون من المعنى الذي يرجع إلى الأمان ، فيكون هو المخبر
للمؤمنين من العقوبة بالثوبة ، وذلك من صفات الفعل •

المهيمن :

المهيمن قال بعضهم معناه الشهيد ، وقوله : (ومهيما عليه)
أي وشاهدا عليه ، وقال آخرون : معناه الأمين •

وفي كتاب الزاهر :

المهيم القائم على خلقه ، قال الشاعر :

ألا إن خير الناس بعد نبيه
مهيمه التاليه في المرف والنكر

معناه : القائم عل الناس بعده ، ومن ذلك قوله عز وجل : (مصدقا
لا بين يديه من الكتاب ومهيما عليه) في مهيم خمسة أقوال :

• قال ابن عباس : المهيم المؤتمن

• وقال الكسائي : المهيم الشهيد

• وقال أبو عبيدة : يقال : المهيم الرقيب ، ويقال : هيم الرجل
بهيم هيمنة إذا كان رقيباً على الشيء •

• وقال أبو مشر : (ومهيما عليه) ، وقياما على الكتب •

• وقال أهل اللغة : القنان لا أصل له في كلام العرب ، إنما هو القفان •

• قال الأصمعي : يقال : فلان قفان على فلان إذا كان يتحفظ أموره ،
ومنه الحديث الذي يروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أن
حنيفة بن اليمان قال له : أنك تستعين بالرجل الذي فيه عيب ، قال :
أستعينه بقوته ، ثم أكون بعد على قفائه ، أي على تحفظ أخباره •

• وقال ابن الأعرابي : القفان الأمين ، قال : وهو فارسي معرب •

• قال أبو عبيدة : القفان عند العرب الذي يبيع أمر الرجل ،
ويتحفظه ثم يحاسبه عليه ، وقال : معنى قول الله تعالى : (ومهيما
عليه) قائما على الكتب •

وقال بعض النحويين البصريين : أصل هيم مؤتمن ، فأبدلوا من
الهزة هاء ، كما قالوا : أرقت الماء ، وهرقت الماء وإياك وهياك •
وعن الأشمعى : ومعنى قوله : المهيم هو الشاهد الذى لا يصلح
عليه الزوال •

العزیز :

العزیز قال بعضهم : الممتنع فلا يخلبه شيء ، وقال آخرون :
العزیز الشديد فى انتقامه •
وقال بعضهم : العزیز الذى لا يلحقه قهر ، ولا يناله ذل ،
ولا يخلبه شيء •

ومن كتاب الزاهر :

قال أبو بكر : العزیز فى كلام العرب معناه الظاهر الغالب يقول :
عز فلان فلان إذا غلبه ، وقال الله عز وجل : (وعزنى فى الخطاب)
معناه غلبنى ، ويقرأ : وعازنى ، على معنى وغالبنى •
وقال عمر بن أبى ربيعة :

هنالك أما أن يعز الهوى وإما على أثرهم يكمد

ومن ذلك قولهم : من عز " بز " ، أى من غلب سلب •

عن الأشمعى : ومعنى قوله : العزیز ، أنه لا شبة له ولا نظير ،
وأنه الغالب الذى يخلب ، والممتنع أن يوصل اليه بمسافة ، أو تجور
عليه آفة •

الرؤف :

الرحيم ، قال أبو بكر : قال أهل اللغة : الرؤف معناه في كلامهم الشديد الرحمة •

وقال أبو عبيدة : في قوله عز ذكره : (ان الله بالناس لرؤوف رحيم) فيه معنى تقديم وتأخير ، وقال المعنى ان الله بالناس رحيم رؤوف ، أى رحيم شديد الرحمة ، وقال : في الرؤف أربع لغات :

لرؤوف باثبات الهمزة ، مع اثبات الواو بعد الهمزة •

والرؤف بضم الهمزة من غير اثبات واو ، وقد قرئ بالوجهين جميعا في كتاب الله عز وجل •

وقال كعب بن مالك :

نطيع نبينا ونطيع ربا هو الرحمن كان بنا رؤفا
وقال جرير في اللغة الثانية :

ترى للمسلمين عليك حقا كفعل الوالد الرؤف الرحيم
واللغة الثالثة : رأف بمباده بتسكين الهمزة • قال الشاعر :

فأمنوا بنبي لا أبا لكم ذى خاتم صاغه الرحمن محتوم
رأف رحيم بأهل البر يرحمهم مقرب عند ذى الكرسي مرحوم

وقال الكسائي والفراء : رؤف بكسر الهمزة الباري والخالق •

البرى :

بمعنى الخالق ، والبرية الخلق ، والبرى في اللغة : معناه التسوية

والبحث ، يقال : أعط القوس باريها ، وكان الله برى الخلق أى سواء على غلم وحكمة .

وفى كتاب الزاهر :

قال أبو بكر : البارى معناه الخالق فى كلام العرب ، يقال برى الله عباده يبرأهم إذا خلقهم .

والخالق :

فى كلام العرب المقدر ، قال الله تعالى : (فتبارك الله أحسن الخالقين) معناه أحسن المقدرين تقديرا ، وقال فى موضع آخر : (وتخلقون أفكا) معناه تقدرون كخبيا .

وعن الأشرى : ومعنى قوله الخالق من له الخلق ، وهو الاختراع ، ويختص بالبارى تعالى على الإطلاق حتى يجب القول بأن لا خالق غيره ، كما يجب القول بأن لا اله غيره ، ومعنى البارى يعود الى معنى الخالق فقد بيناه .

المصور :

عن الأشرى : ومعنى قوله المصور أنه المحدث لأنواع التركيب ، لأن الصورة هى التركيب والاجتماع .

الجبار :

الجبار : قال بعضهم : هو المصلح أمور خلقه من قزلهم : جبرت العظم فجبر ، إذا كان مكسورا كأنه أقام القلوب وأثبتها على مما فطرها عليه من معرفته ، والاقرار به ، وقال بعضهم :سمى جبارا لأنه جبر عباده ، وينعشهم ويكفيهم أمورهم ، والجبار الذى يمجز الخلق عن أن تناله أو تدركه بخواطر الأوهام .

ومنه يقال للنخلة التي ارتفعت عن أن ينالها أحد جبارة ،
والجبار من العباد المتعظم في نفسه المستكبر عن عبادة ربه ، القتال
في غير حق .

وقال بعضهم : المجبرة الجبار ، اشتق من أجبرت فلانا على الأمر
إذا أدخلته فيه كرها ، وأنما قيل له : الجبار لأنه أجبر خلقه على
أفعاله ، والجبار أيضا الملك لقول الله عز وجل : (وما أنت عليهم
بجبار) والجبارة الملوك .

ومن كتاب الزاهر :

قال أبو بكر : الجبار في كلام العرب ذو الجبرية وهو القهار ،
والجبار في اللغة ينقسم على ستة أقسام :

يكون الجبار القهار .

ويكون الجبار المسلط ، قال الله عز وجل : (وما أنت عليهم بجبار)
أي بمسلط .

ويكون الجبار القوى العظيم الجسم ، كما قال عز وجل : (إن
فيها قوما جبارين) معناه أقوياء أشداء عظام الأجسام .

ويكون الجبار المتكبر عن عبادة الله كقوله تعالى : (ولم يجعلني
جبارا شقيا) أي لم يجعلني متكبرا عن عبادته . ويكون الجبار القتال ،
كقوله تعالى : (وإذا بطشتم بفتنة جبارين) معناه بطشتم قتالين .

ويكون الجبار الطويل من النخل .

ويقال : أجبرت الرجل على كذا وكذا ، أجبره إجبارا ، إذا أكرهته
على فعله ، هذه لغة عامة العرب ، وتميم يقول : جبرت الرجل على
كذا وكذا ، أجبره جبيرا وجبورا .

عن الأشمري : ومعنى قوله : الجبار يحتمل أن يكون المراد به أنه نافذ الإرادة والمشيئة ، كامل القدرة والسلطان لا يعارضه معارض ، ولا ينازعه منازع ، فيكون جباراً على هذا المعنى ، والصلة ، لعله وأصله في اللغة قولهم : نخلة جبارة إذا علت ، ولا تصل اليد إلى أغصانها ، ويحتمل أن يكون المراد به أنه جبار على معنى مصلح لأموار خلقه ، مأخوذ من قولهم : جبرت الكسر إذا أصلحته ، فعلى هذا المعنى يدل على صفة الفصل • انقضى •

قال غير المؤلف للكتاب والمصنف إليه :

في قوله البارئ تعالى : انه كامل القدرة والسلطان ، وما بعد ذلك قد قيل : ان الله تعالى لا يوصف بالكمال ، لأن الكامل عندهم الذي قد تم انقاصه •

وانما البارئ أكمل ما قد أكمله من مخلوقاته ، الا أنه هو تعالى ذاته ذات كاملة ولا ناقصة ، لأنه ليس بذى انقاص • رجع •
المتكبر :

المتكبر هو القاهر للأشياء كلها ، المستخلص للكبرياء لنفسه •

وفي كتاب الزاهر :

المتكبر : ذو الكبرياء عند العرب الملك ، قال الله تعالى : (إوتكون لكما الكبرياء في الأرض) معناه ويكون لكما الملك في الأرض •

عن الأشمري : ومعنى قوله : المتكبر ، أنه يستحق من صفات المدح التي هي أعلى رتبة من سائر المادح لخلقه ، وكان متكبراً على الحقيقة لأجل ذلك (خالق الحب) خالق الحب هو مشققة ليخرج نباته : تقول خلق الصبح إذا أسفر عن سواد الليل •

الظاهر :

يقال ظاهر لظهور صفته ، كما يدل البناء على الباني •

وقال بعضهم : الظاهر العالم بما ظهر •

وقال آخرون : معنى الظاهر أن ما يظهر من الأشياء ليس بأقرب إليه مما بطن •

الباطن :

يقال له باطن لأنه خفى عن أن تدركه الخلائق بكيفية ، أو تحيط به أو هامهم ، أو تبلغه صفاتهم •

وقال بعضهم : الباطن العالم بما بطن •

وقال بعضهم : الباطن الذي ليس ما بطن من الأشياء بأبعد إليه مما ظهر •

الفتاح :

الفتاح : هو الحاكم يفتح الأمور ما قد انطلقت ، قال الله تعالى :
(ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) •

وفي كتاب الزاهر :

قال أبو بكر : الفتح معناه في كلامهم الحاكم ، من ذلك قوله جل ذكره :
(ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) معناه : ان تستقضوا فقد جاءكم القضاء ، ومن ذلك قوله : (ان كنتم صادقين) معنى : متى هذا القضاء ، ومن ذلك قوله تعالى : (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) معناه : متى هذا القضاء •

وقال الفراء : أهل عمان يسمون القاضي : الفتح •

وقال قوم : معنى قوله تعالى : (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح)
ان تستنصروا فقد جاءكم النصر .

الحكيم :

أصل الحكمة المنع ، تقول العرب : حكمت اليتيم عن الفساد
فأحكمته ، أى منعته ، ولهذا قيل للحديدة المعترضة فى فم الدابة : حكمة
اللجام ، لأنها تمنع الدابة عن الاعوجاج ، والحكمة سميت حكمة ، لأنها
تمنع من الباطل ، وقد يكون حكيم بمعنى عليم .

ومن كتاب الزاهر :

والحكيم : معناه فى كلام العرب المحكم لخلق الأشياء ، فصرف عن
المحكم الى الحكيم ، ومن ذلك قول الله تعالى : (تنزيل الكتاب من الله
العزيز الحكيم) معناه : من الله القاهر المحكم خالق الأشياء ، وكذلك
قوله تعالى : (تلك آيات الكتاب الحكيم) فصرف من مفعول الى
فعليل .

❖ مسألة :

من الزيادة المضافة من كتاب الأثماخ :

ان قيل : هل يوصف الله بأنه حكيم فذكر فيه اختلاف ، يقال ذلك
على سبيل العلم ، لأن الحكيم اذا لم يكن عالماً فهو جاهل ، فعلى هذا
النسبيل يجوز .

قال فى المؤلف للكتاب والمصنف اليه :

أما قوله : فعلى هذا السبيل يجوز ، فلا نعلم ما يريد بقوله ذلك ،
فان كان يعنى أنه يجوز انما يجوز أن يوصف الله تعالى بأنه حكيم

بما — لعله — بمعنى المعلم لا غير ذلك ، فقد جاز أن يوصف البارئ تعالى بأنه حكيم بالمعنيين جميعا ، الفعلى والذاتى ، فالذاتى بمعنى العليم ، والفعلى بمعنى العليم أنه تعالى أحكم خلق الأشياء ، فانما قوله : فعلى هذا السبيل يجوز ، فذلك ذا ذكر الأزل ، ففعل : لم يزل حكيم بمعنى العلم ، لم يزل الله عالما ، فعلى هذا السبيل يجوز •

وهذا ما يخرج فى جواز لفظه ، فعلى هذا السبيل يجوز ، اذ الحكيم بمعنى أنه أحكم الأشياء لا يجوز لقائل أن يقول : لم يزل حكيم الا على القول الأول ، والذي بمعنى العلم ، لا على القول الذى بمعنى الفعل ، رجعنا الى كلام المضيف •

✽ مسألة :

قال المضيف : وجدت فى الأثر : أن الحكيم صفة للذات ، وصفة للفعل ، فصفت الذات بمعنى العلم ، وصفة الفعل بمعنى أنه سبحانه أحكم الأشياء ، والله أعلم •

رجع الى كتاب بيان الشرع •

الأول والآخر :

الجواب يقال له : أول ، لأنه لم يكن له سابق من خلقه ، ويقال له : آخر ، لأنه ليس له غاية ولا نهاية •

✽ مسألة :

من الزيادة المضافة من كتاب الاشياخ :

قلت : هل يوصف الله بأنه قديم ؟

قال : نعم •

قلت : فيوصف بأنه عتيق ؟

قال : لا •

قلت : وما الفرق ؟

قال : القديم المتقدم بالأشياء ، الذى لا يجرى عليه المحدث ،
والعتيق الذى يجرى عليه الفساد ، فان قال : هذا فلان قديم ، قيل
له : ذلك أنه قدم متناه يؤول أمره الى الفساد ، والله تبارك وتعالى
ليس له غاية ولا نهاية • انقضى •

قال غير المضيف الى الكتاب والمؤلف له :

أما ما ذكره المضيف بأن القديم هو المتقدم بالأشياء ، فالأصوب
عندى اذ يقال للبارئ بأنه المتقدم قبل الأشياء ، ولا يقال المتقدم
بالأشياء كالمضطر اليها ، المقدم بها ، تعالى الله وتنزه عن ذلك ، لأنه
سبق الأشياء ، وهو القديم بنفسه ، لا بشئ هو غيره ، هذا ان كان
يجوز له على لفظ وزن المتفعل ، لأن المتممز ، والمتجبر لا يجوز
ولا يقاس ذلك على قوله تعالى المتكبر • رجع •

الوكيل :

قال الفراء : الوكيل الكافي •

وقال بعضهم : الوكيل الكفيل ، من قوله تعالى : (حسبنا الله
ونعم الوكيل) أى الكفيل بأمرنا •

ومن كتاب الزاهر :

قال أبو بكر : الوكيل الكافي ، كما قال الله تعالى : (لا تتخفوا من
دونى وكيلا) معناه : لا تتخفوا من دونى كافيا •

وقال آخرون : الوكيل الرب ، ومعنى قوله عز ذكره : (لا تتخذوا
من دوني وكيلا) أى ربا •

وقال آخرون : الوكيل : الكفيل بالأرزاق •

سبوح :

سبوح مبنى على فعول ، من قولك : سبحان الله تنزيه عن قول
الملحين والكافرين • قال الأعشى :

أقول لما جاعنى فجره سبحان من علقمة الفاجر

القدوس :

القدوس : فعيل من التقديس ، والتقديس التطهير ، ومنه قيل :
الأرض المقدسة بمعنى المطهرة ، فكل اسم على فعول مفتوح الا هذين
الاسمين سبوح و قدوس •

قال في مؤلف الكتاب والمصنف اليه :

الذى عرفت أن كل اسم على فعول مفتوح أوله الا هذين الاسمين •
رجع الى كتاب بيان الشرع :
والذى يفتح مثل : سفود وتور •

عن الأسمرى : ومعنى قوله قدوس : البرىء من المعائب والنقائص ،
والآفات والأضداد ، والأنداد واشتقاقه فى اللغة القدوس وهو
الطهارة •

المجيد والمآجد :

المجيد والمآجد : مأخوذان من المجد ، والمآجد الجلالة والعظمة ،
والمآجد الواسع فى العطاء والرحمة ، تقول العرب : فى كل شجر نار ،
واستمجد المرخ والعقار ، وهما شجرتان من أكثر الشجر نارا •

المقيت والحليم :

هو الحافظ لكل شيء ، والراعى له ، والمحصى العالم الذى لا يعزب عنه مثقال ذرة • قال الشاعر :

الى الفضل أم على اذا حو سبت أنى على الحساب مقيت

ومن كتاب الزاهر :

قال أبو بكر : الحليم معناه فى كلامهم : الذى لا يعجل بالعقوبة ، يقال : حلمت عن الرجل أحلم عنه حلما اذا لم أعجل عليه •

ويقال : حلمت فى النوم أحلم حلما •

ويقال : حلم الأئيم يحلم حلما اذا تنقّب وفسد •

والمقيت : فيه قولان :

قال بعض الناس : المقيت الحافظ •

وقال ابن عباس : المقيت المقتدر ، واحتج بقول الشاعر :

وذو ضغن كفت النفس عنه . وكنت على مساعته مقيتا

معناه : مقتدرا ، وعلى هذا أهل اللغة •

وقال بعض المعربين :

ثم بعد المسامات ينشئرنى من هو على النشر يأتينى مقيت

معناه : مقتدر

وقال أبو عبيدة : المقيت أيضا عند العرب : الموقوف على الشيء ،

وأنشد قول الشاعر :

ليت شعري واشعرن اذا ما قرّبوها مطبوية ودعيت
الى الفضل أم على اذا هو سبت أنى على الحساب مقيت

الشكور والحميد والغفور :

الشكور بمعنى الشاكر ، وبمعنى : مشكور ، وكذلك الحميد بمعنى محمود وبمعنى حامد ، حمد الله : هو الثناء عليه بصفاته الحسنی ، والثناء عليه بنعمه ، يقال : حمدت الرجل اذا أثنت عليه بصفاته ، بكرم أو بحسب ، وشكرته اذا أثنت عليه بمعروف أو لأكه ، ومن شكر فقد حمد ، لأن الشكر يجمع الحمد والشكر جميعا •

ومن كتاب الزاهر :

قال أبو بكر : الغفور : معناه في كلامهم الساتر على عباده ، المغطى ذنوبهم ، من قولهم : غفرت المتاع في الوعاء أغفره اذا سترته فيه •

والشكور معناه في كلامهم : المثيب عباده على أعمالهم ، يقال شكرت الرجل اذا جازيته على احسانه ، اما بفعل ، واما بثناء •

وقال الفراء : فيه لغتان : شكرت الرجل ، وشكرت للرجل •

المجيب :

المجيب : الذى يجيب من دعاه ، وأما معنى قوله تعالى : ﴿ ادعونى استجب لكم ﴾ معناه : ادعونى عابدونى موحدين لأستجيب لكم بما وعدت من الجنة ، وقد بين ذلك في موضع آخر ، فقال : ﴿ أجيب دعوة الداع اذا دعانى فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى ﴾ •

الباعث :

الباعث : عند العرب المثير ، يقال : بعثت البعير ، أى أثرتة ، وهو عز

وجل يبعث من في القبور ، أى يثيرهم من القبول ، لقول الله تعالى :
(من بعثنا من مرقدنا) •

الديان :

يقال له : الديان ، لأن الخلق كلهم دائنوا له ، وتذلّلوا لعظمته ،
والدين الطاعة في كلام العرب •

قال بعضهم : الديان المجازى بالأفعال ، لقول العرب : كما تدين
تدان ، أى كما تفعل تجازى •

السند :

السند : هو ظهر الخلق وملجؤهم ، لأن الخلق يسندون إليه ،
ويمتمدون عليه •

قال غير المؤلف والمضيف إليه :

ان السند لا يجوز في صفته تعالى ، وان قيل هذا في صفته فانما
هو مجاز ومعناه : ليس بحقيقة • رجع •

الحنان :

الحنان : المتعطف عليهم بالرحمة ، وقال عز وجل : (وحنانا من لدنا)
أى رحمة ، قال عكرمة : أى رحمة ، يقال حنانيك ربنا ، أى هب لنا رحمة
بعد رحمة ، أو رحمة مع رحمة ، وكما قالوا : سعديك ، أى سعدا مقرونا
بسعد • قال الكميّ :

حنانيك رب الناس من أن تعزنى
كما عزهم طول الحياة المنصف

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

في الحنان نظر ، إذ لا يجوز أن يوصف الله تعالى به ، ولم تعلم
فيما وطننا في آثار المسلمين الصحيحة ، إلا النهي عن الإطلاق بالقول به ،
لما روى عن ابن عباس أنه سئل عن الحنان فقال : والله ما أدرى
ما الحنان •

قال الشيخ أبو المنذر سلمة بن مسلم : فهذا ابن عباس بحر العلم ،
وترجمان القرآن ، ورباني الأمة ، والقُدوة فيه يقسم بالله ما يدرى
ما الحنان ، فكيف يجوز لأحد القول فيه ، والله أعلم •

المنان :

المنان : معناه المعطى ، يقال : من فلان على بكذا وكذا ، أى أعطانيه
فالمنان من المن ، والمن العطاء •

وأما المنّة فمن الاعتداد ، يقال : امتنّ عليه بالعطية ومن عليه ،
فالمنان هاهنا الكثير الاحسان ، الدائم المعروف ، الواجب الامتنان •

الواسع :

يقال له : الواسع ، لأنه تعالى وسع على عباده في دينه ، ولا يضطرهم
إلى ما يعجزون عن أدائه ، ووجه آخر أنه يسع علمه كل شيء ، فلا يخفى
عليه شيء من أفعال عباده ، لقوله تعالى : (وسع كل شيء علماً) •

وقال بعضهم : قيل له : واسع ، لأنه وسع على عباده ، وجعل
الاختيار اليهم ، فلما أرادوا أن يفعلوه ، ولم يمنعهما بالجبر عن أفعالهم ،
لكن بين ذلك طريق الثواب والعقاب فيجازيهم على ما يظهر منهم •

ومن كتاب الزاهر :

في أسمائه عز وجل : الواسع ، كقوله تعالى : (واسع عليم) قال أبو بكر : معناه الكثير العطايا الذي يسع لما يسأل تبارك وتعالى ، هذا قول أبي عبيدة ، ويقال الواسع : المحيط بعلم كل شيء من قوله تبارك وتعالى : (وسع كل شيء علما) معناه : أحاط بكل شيء علما •

ذى الطول :

الطول : الفضل والأحسان والعظيمة من قوله تعالى : (ومن لم يستطع منكم طولا) أى ما يعطى من المال •

النصير والناصر :

في كلام العرب وأحد •

الودود :

الودود المتودد إلى خلقه بما يدر عليهم من أرزاقه ، ويفرغ عليهم من وسعه القريب اليهم ، المحيب لهم •

ومن كتاب الزاهر :

الودود في أسمائه عز وجل ، المحيب لعباده من قولهم : وددت الرجل أوده ودّاء والود بفتح الواو — لعله — بضم الواو ، أسم صنم قال الله عز وجل : (ودّاء ولا سواها) •

وقال الأخبار :

يود لك ما قومى على أن تركتهم
سبيلها إذا هبت شمال فريحها

يروى على وجهين : يودك ويوداك بفتح الواو وضمها ، فمن رواه

بفتح الواو بحق صنمك عليك ، ومن رواه بضم الواو وأراد بالمودة بينى
وبينك •

الهادى :

الهادى : المبين لطريق الحق (هدى للمتقين) أى بيانا لهم •

القصرد :

يقيل له تعالى : الفرد ، لأنه لا يختلط بالأشياء ، ولا يمازجها ،
والأشياء كلها مختلطة بعضها ببعض •

المصمد :

الذى قد انتهى سؤدده ، والذى يسند اليه فى الأمور •

قال الناعى :

ألا بكر الناعى بخير بنى أسد

بهمرو بن مسعود بالسيد المصمد

والمصمد الذى لا جوف له ، والمصمد الشريف من الناس ، المتتامى
فى السؤدد والشرف • قال طرقة :

وان يلتقى الحمى الجميع تلاقنى

الى خروء البيت الرثيع المصمد

ومن كتاب الزاهر :

قال أبو بكر : المصمد اسم من أسماء الله عز وجل ، وفى تفسيره
ثلاثة أقوال :

قال قوم : المصمد الذى لا يطعم ، كما قال الله تعالى : (وهو
يطعم ولا يطعم) ويروى عن الأعمش : يطعم ولا يطعم •

وقال السدى : المصمد الذى لا جوف له •

وقال أهل اللغة : أجمعوا أن لاختلاف بينهم في ذلك الصمد عند العرب : السيد الذي ليس فوقه أحد الذي يسمد إليه الناس في حوائجهم وأمورهم ، واحتجوا بقول الشاعر :

سيروا جميعا بنصف الليل واعتمدوا
ولا رهينة إلا سيد صمد

وقال الآخر :

ألا بكر الناعى بحى بنى أسد
بعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد

وقال عمرو بن الأسلم يعير حذيفة بن بدر :

علوته بحسامى ثم قلت له
خذها حذيف فانت السيد الصمد

معناه : أنت السيد الذى يسمد اليك الناس في أمورهم • انقضى •

قال المؤلف والخيف :

وكل هذه الأقاويل التى في تفسير الصمد انما الصواب في بعض ذلك ، لا أن كلها صواب وان اخطفت أقاويلهم ، وليس هذا كاختلافهم في الصمد •

قال قوم : هو السيد •

وقال قوم : هو الباقي •

وقال قوم : هو السيد الذى لم يزل ولا يزال •

وقال قوم : الصمد هو الذى لم يلد ولم يولد •

وقال قوم : الصمد الذى لا تأخذه سنة ولا نوم •

وقيل : الصمد هو الحى الذى لا يموت ، وأمثال هذه الأقاويل من الصفات الموافقة الذى فى جميعها الصواب • رجع •

القادر :

قال بعضهم : القادر هو الذى ينفذ ارادته فيها له بالقوة •

وقال آخرون : القادر أن يكون له قدرة قائمة به تبين من العاجز •

وقال بعضهم : القادر هو الذى يجوز منه الفعل •

مسألة :

من الزيادة المضافة :

قال بعض : القادر هو الذى يصح أن يفعل وأن لا يفعل ، اذا لم يكن ممنوعا ، والله سبحانه فعل العالم ، وكان يصح أن لا يفعله ، فصح أنه قادر ، وقولنا : أن يفعل وأن لا يفعل احتراز من النار ، لأن النار تقع منها احراق ، فلا يجوز أن لا تحرق ، فلذلك قلنا : إن ليست بقادرة • رجع •

الكريم :

قال بعضهم : الكريم الذى لا يمن اذا أعطى ، فيكدر النعمة باليمن •

وقال آخرون : الكريم الصفوح عن الذنوب •

وقال آخرون : الكريم المرتفع من كل شيء ، يقال : فرس كريم اذا كان مرتفعا بفراسته ، وشجرة كريمة اذا كانت مرتفعة بالأغصان ، ومنه قيل : أكرمه ، وكرمه ، أى رفخته ومجلته وفضلته • انقضى •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

الكريم صفة ذات وصفة فعل ، فالذاتي : العزيز الممتنع ، والفعلی :
المتفضل بالمعطاء • رجع •

القصار :

هو الغالب ، يقال : قهر فلان فلانا اذا غلبه ، فالبارى عز وجل هو
الغالب لكل شيء ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون •

المعلى :

هو الغالب المتعالى الذى ليس فوقه أحد ، قد علا على خلقه ، وكل
شيء دونه وهو الأعلى ، تبارك وتعالى •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

علوه تبارك وتعالى بالقدرة علو الشئ ، لا علو مسافة وهذا مما
ينبغى أن يبين لئلا يخطئ الضعيف ، فيتوهم على البارئ تعالى أنه
عال على خلقه ، وكل شيء دونه ، كما وصفت به ، فيتوهم أنه علو
مسافة ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا • رجع •

اللطيف :

هو العالم الذى لا تخفى عليه خافية ، وهو الرحيم بعباده ،
واللطيف من العباد الرقيق النظر العالم بغوامض الأمور ، تقول العرب :
لطف به ، أى رفق به •

الوتر :

الوتر لفتان : وتر بفتح الواو وكسرهما ، والوتر بمعنى الفرد ،
ويقال : وتر لا شفع له ، أى لا زوج له ، وأصحاب الحساب يسمون

الواحد فردا ، والاثنين زوجا ، والثلاثة همدا ، والأربعة زوجا ولا يقولون : ثلاثة وتر •

الكفيل :

الكفيل : يقال له تعالى : الكفيل ، لأنه تكفل بأرزاق عباده وإن وحده بالجنة في الآخرة •

قال في المؤلف والمنيف إليه :

إذا تبع توحيده بطاعته تعالى فيما أمره ونهاه والا فالمنافقون موحدون وهم في الدرك الأسفل من النار • رجع •

باب

في التوحيد

عن أبي المؤثر : ومن صفة الله عز وجل أن يقال : لم يزل الله عالما ، ولم يزل قويا ، ولم يزل عزيزا ولم يزل حكيما ، ولم يزل سميعا ، ولم يزل بصيرا ، ولم يزل ملكا ، ولم يزل ماجدا ، ولم يزل قديرا ، ولم يزل حكيما .

قال في المؤلف الكتاب والمصنف إليه :

قوله : لم يزل حليما ، بمعنى عليما لا بمعنى حليم عن العصاة ، فإذا أريد به حليما عن العصاة ، لم يجوز أن يقال ان الله لم يزل حليما ، وكذلك ما ذكره في الأثر بقوله : لم يزل حكيما ، فالقول فيهما واحد اذا كان المراد به صفة الذات ، قيل لم يزل حكيما ، ولم يزل حليما ، بمعنى عليما ، واذا أريد به الفعل لم يجوز أن يقال : لم يزل الله حكيما ، ولا يقال لم يزل الله حليما . رجع .

ويقال : لم يزل الله ربا لربوب سيكون ولم يزل الها للآلوه سيكون ، ويقال : لم يزل الله وهو الخالق ، ولم يزل الله وهو الرازق ، ولا يقال : لم يزل خالقا ولا رازقا ، ويقال : من صفة الله عز وجل الله رب كل شيء .
مـربوب .

والله مولى كل شيء ، والله سيد كل سيد ، والله ملك كل ملك ،
والله مالك كل مالك .

قال غيره :

لعله أراد أن يآله كل اله ، لأن لا اله الا هو .

قال المصنف :

لعله أراد ، ولا يقال له : كل اله .

قال في المؤلف للكتاب والمصنف اليه :

نعم لا يقال اله كل اله ، ولا يقال : اله الأكله ، لأنه لا اله الا الله وحده ، لا اله غيره . رجع .

ويقال نستخير الله ، ولا يقال نستشير ، لأنه يكره ، ولا يقال سأل الله عنك ، وهذا مكروه لأن الله عليم بعباده وبمواضعهم فلا يسأل عنهم .

ويقال : الأمر لله ثم لك ، ولا يقال رأى الله ثم رأيك ، لأن هذا مكروه ، ولا يوصف الله بالرأى .

ولا يقال : بقى فلان بين الله والشمس وهذا مكروه ، لأن الله ليس بممذود .

ولا يقال : استأثر الله بفلان ، لأنه انما يستأثر بالشيء من له شريك والله تعالى لا شريك له في جميع الأمور ، وجميع خلقه .

والصلاة من الله على أنبيائه ورسله المغفرة ، ومن الملائكة وبنى آدم الاستغفار ، ويسلم على الملائكة انقضى الذي عن أبي المؤثر .

مسألة :

(ان هي الافتتنك تضك بها من تشاء وتهدى من تشاء) ؟

الجواب :

ان المراد بالفتنة في هذا الموضع هو تسديد في التعبد من الله تبارك وتعالى على المكلف ، ليستحق بذلك زيادة في الأجر والثواب •

مسألة :

عن بشير بن محمد بن محبوب : الحمد لله أفضل الحمد ، شكرا له دائما أبدا ، وسبحان الله تحميذا له باقيا الى غير نهاية ، ولا مدى ، وأشهد موقنا أنه الله لا اله الا هو ، توحيدا له بأنه اله لم يزل الها واحدا ، فردا قادرا على الأشياء كلها في غير انتهاء منى بذكر الكل الى غاية لها ، ولا اثبات معاني الوجود منها فيها ، ولا اشارة اليها بشيء من أوصافها •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

التي يستحقها سوى أنها مقدورات ومعلومات لله ، لم يزل قادرا عليها ، وعالما بها على ما هي به ما يوجد وما قد أوجد ، وما لا يوجد ، وان لو أوجد كيف كان يقع في ايجاده اياه منها بغير تغير له في ايجادها ، ولا حدوث علم بها أم له قد أوجدها ، لأن المعلوم له أنه قد أوجد هو المعلوم له قبل أن يوجد ، فليس لتغاير معلومه والوجود عن عدمه بموجب تغاير العلم به •

فسبحان الله الدال بالموجودات على ذلك من صفته في تشاكلها وتضادها ، وإعدادها ومعدودها ، وحدودها ومحدودها ، وما وسماها به عادلا له على أنه أوجدها ، وحكم في ايجادها ، وغنى عنها من اختلافها وتوافقها ، وتآلفها وتفرقها ، وجواهرها وأعراضها ، وكلياتها وأبماضها ، شاهدة بأنه البريء عن معانيها ، وكل ما يحل منها ، والمتعالي عن درك نواظرها ، ومماثلة أعراضها ، وجواهرها ، وأن توهمه نهته القلوب بحدوث خواطرها وتتلأجج فكرها •

فسبحان الله المتولى لانشائها وتدبيرها صفة محكمة ، وحكمة بالعدل
فيها بالغة .

وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله ، يعلم الصدق وبرهان الحق ،
وشريعة العدل ، ووصائف الفضل ، وأنه قد أبلغ ما أرسله به ، صلى الله
عليه صلاة بالغة به الى التفضيل له بها الى الانتهاء اليها ، الأعظم
والتمجيد الأجل الأكرم من حياته ، وسنا مواهب عطائه ، انه واسع
لما يشاء .

وبعد هذا بيان في حدوث العالم واجرائه بتعاور الحوادث له ولها
فيه ، وأحساله وأحرائه لها ، ووجوده بها غير منفكة منه ، ولا منفك منها
فجرى حراؤه وأحراؤه ، هو بها تفرقا مرة له ، وتأليفا أخرى يحلها ،
فالحال تضمناها ، والوقت يجرى عليها ، والأماكن محلها ومنها لها
تجاور ألافها بأعراضها وعلى غير التداخل منها بها .

فاذا ارتفع التأليف عنها ثبت الجزء الذي لا يتجزأ منها ، وسقط
العدد منه والعرضان المتضادان عنه ، لأنهما يتنافيان الكون فيه بشغل
أحدهما ، ولا فضل فيه عنه ، ولا يقوم في وهم ولا عقل أن يكون المدخول
فيه داخلا في الداخل فيه ، فدلالة الجزء احتماله أن يراد اليه مثله الى
أن ينحسم بحدوث الأقدار الثلاثة له ، والله عالم بعدد أجزاء الخلق كلها ،
وقادر على تفريق ما جمع منها حتى لا يبقى اجتماع فيها ، وكذلك جميع
متفرقاتها وفي ذلك اثبات الجزء الذي لا يتجزأ منها ، وصحة النهاية فيها ،
ومن كل طرف منها ، وما يلاقى الأجسام من نواحيها وجهاتها من أية
سبب ابتدأت عددا منها ، وإلى أية سبب انتهت به أهدا اليها ، وأية
أقيمت في وهمك مقام محدود ، وأية صورت في جلدك يصور بهبة عيانك له
شاهدا منها .

وأيضا ففيها يظهر للعيان من تناهى الجسم من وجوه الستة الى
الجهات المتناهية اليها من الهوى ، أعدادها ما يصح به عدد أجزائه ،

لاستحالة احاطة الهوى بما لا نهاية له فيه ، لأن ما لانهاية له لا يتوهم له نهاية من جهة ، فحكم ما أدركنا من نهاية الخلق ، الملاحية لنا حكم ما غاب في النهاية والتحرية ، وان العدد يبدأ به من حد النهاية فيه من واحد الى ما بعده من الأجزاء ، ولما كان للعدد أول يبتدأ ، كان له آخر اليه ، ينتهى ، فالمحدث بارز الصفحة ، مكتشف القناع من كل جهة ، والحمد لله على ما وفق له •

وبعد هذا بيان في آياته علم الصديق لرسل الله ، من لطائف السحر ، ودقائق المكر ومنتهى الخديعة ، ومبلغ الحيلة أن توليدات العيان المتفقة ، متفقة ما انقسم منها ، وفصل عنها قائم بها ، وان كانت النفوس مختلفة المدروكات في دواركها ، فان ذلك بالمعاني القائمة في غرائزها ، وعلى بيان جوهرها ، وهذا كاف عما يعارض به في مثلها بشهادة العيان على ذلك في ظواهرها ، وإدراك مشاعرها •

فلو كان في قوى الحيوانية وقدرها اذا بلغت غاية الكمال فيها ، أنشأ عينا من أحد الأعيان كلها بها لكان ذلك جائزا في مقدار ما معها ، حتى ينسى جزءا من الأعيان بمقدارها ، ولجاز أن يتوهم بمقدار قوى توهمها كيفية انشاء شيء منها ، ولساغ الشك لها اذا أوردته على نفسها في القدرة عليه والحيلة فيه ، حتى تحدث أنفسها بوجود السبيل اليه ، والرواية في محاولتها بحق ما يكون فيها فيما قد سبق بعضها بعضا اليه من ضروب الصنع التي في غرائزها •

ومن حسن ما يفرج بقدرها ، فلما استحال ذلك فيما قدمنا من طبائع الحيوانية ، صح بذلك علم الرسالة ، وبرهان النبوة ، والله منفرد بإعطاء هذا العلم ، ولا يجوز أن يعطيه الا صادقا فيما يدعو به اليه ،

لأن إعطاءه من يكذب به عليه فساد في الحكمة ، ودعا في المعصية له ، والله متعال عن هذه الصفة ، وعن كل صفة خسيئة وهو العزيز الحكيم •

وبعد : فإن مشاهدي أعلام الرسالة لمحمد صلى الله عليه وسلم مع صحة فطرتهم ، ومناصحتهم لأنفسهم في استيضاح برهانها ، واستدارة دلائلها ، ما لم يمتنعوا من تصديقها واعتقادها ، والشهادة لها ، وأما من لم يشاهدها ، فإن الخبر يقوم لها عنها مقام مشاهدتها في الاستدلال بها ، والعلم بالخبر الصادق خريان اكتسابا له واضطارا إليه ، والاضطرار منه إلى صدقه ، ما إذا أورد السامع له الشك فيه على قلبه لم يردله ، ولا يسوغ في عقله عنده نحو أخبار المدن عندنا ، وتقدم الدنيا لنسبنا ، وكونها قبلنا •

ومن ذلك علمنا بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وما جاء الجميع مخبرين به ، ناقلين له كالقرآن ونحوه ، لأن ذلك في العلم يقوم كالشهادة له ، فلما صح علم المشاهدة له اضطارا كان ذلك مثله ، وليس جحد التسمية بعلم الأخبار ، بمزيل الاضطراب إلى علم بها ، كما لم يكن ذلك في المشاهدات بجحد السوء قسطنطينية لها •

وأما الاكتساب فما نقله البعض الذي لا يجوز تواطؤهم عليه ، ثم لم يقع تصديق الجميع لهم فيه ، ورضاؤهم جميعا به ، فهذا اكتساب بعلم صدقه •

وانه لا أن بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا له ، وداعيا إليه أبانه بالآيات النيرة والأعلام الظاهرة ، والدلائل البينة القاهرة •

فلما اتصلت دعوته ، وقامت حجته ، وظهرت أعلامه وحكمته ، قطع الله عذر من شاهده ، أو غاب عنه في أنه الصادق في دعوته ، وإن حقا ما جاءهم عن الله به •

ومن غير الكتاب :

عن بشير بن محمد بن محبوب : وإذا خطر ببالك خاطر في الله عز وجل ، وكان الخاطر أن الله عز وجل يشبهه شيئاً ، أو يشبهه شيء ، فانف ذلك عن الله عز وجل ، فانه يقول : (ليس كمثله شيء) •

وكذلك ان دعاك الخاطر الى أن الله عز وجل في معزل ، أو قال : كيف هو ، أو مثل ما هو ، أو هو نور من الأنوار ، أو ذو طول أو عرض ، أو هو مؤلف ، أو جسم أو مهاس الأشياء ، أو مبين لها ، أو في معزل فانف ذلك كله عن الله ، فان هذه الأشياء التي ذكرناها ونسبناها ، وبينها لك في كتابنا هذا لا يجوز شيء منها على الله تعالى ، ومن كان فيه خصلة من هذه الخصال ، فهو محدث ، والله قديم لسم يزل ، فاجعل هذا أصلاً تبني عليه فيما خطر ببالك من هذا الضرب •

وكذلك اذا خطر ببالك أن الله يظلم ، أو يجور ، أو يفعل الظلم والجور ، أو يأخذ أحداً بفعل أحد أو يعذب الوالد في الدنيا بفعل الولد ، أو يعذب الولد بفعل الوالد ، فانف ذلك عن الله عز وجل •

قال غيره :

لمله أراد ويعذب والدا بفعل ولد ، وولدا بفعل والد ، ويعذب من لم تكن منه معصية في الدنيا ، فانف ذلك عن الله عز وجل ، فان هذه الأشياء التي ذكرناها لك لا يجوز منها شيء على الله ، لأن فاعل هذه الأشياء لا يستحق أن يوصف بالحكمة والرحمة ، والله عز وجل حلیم رحيم حكيم ، وان دعاك الخاطر أن الله عز وجل ثناؤه يقول الكذب ، ويخلف الميعاد ، أو يخبر بخبر لا يكون المخبر عنه ، كما أخبر ، فانف ذلك عن الله ، فانه لا يجوز عليه شيء ، لأن من كان منه هذا الفعل كان سفيهاً كاذباً غير عالم بالغييب •

✽ مسألة :

وبلغنا عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : ان نجدة بن عامر ، ويوجد
نجدة الحروري اضافة الى أرض بالكوفة أتى الى ابن عباس فقال :
يا ابن عباس كيف معرفتك بربك ، فان من قبلنا قد اختلفوا علينا ؟

فقال ابن عباس : ويحك يا نجدة ان من نصب دينه على القياس ،
لا يزال في التباس ، مائلا عن المنهاج ، طاغيا في الاعوجاج ، ضالا عن
السبيل ، قائلا غير الجميل ، أعرف ربي بما عرف به نفسه من
غير رؤية ، وأصفه بما وصف به نفسه من غير صورة ، ولا يدرك
ربنا بالحواس ، ولا يقاس بالناس ، ربنا معروف بغير تشبيه ،
متدان في بعده بلا نظير له ، لا يتوهم في ربوبيته ، ولا يمثل بخليقته ،
ولا يجوز في قضيته ، فالخلق الى ما علم الله منهم منقادون .

وعلى ما سطر في المكنون ماضون ، لا يعلمون خلاف ما منهم علم
ولا غيره يريدون ، فهم لا محالة الى ما علم منهم صائرون ، وهو قريب
غير ملترق ، وبعيد غير منتقص ، يوحد ولا يبعض ، ويحقق ولا يمثل ،
يعرف ربنا بالآيات ، وبوضح العلامات ، فلا اله غيره الكبير المتعال .

✽ مسألة :

قلت لأبي عبد الله : لو سأل سائل هل لله ذات يعرفها هو ،
ما الجواب في ذلك ؟

قال : نعم ذاته هو قدرته ومشيتته وغير ذلك مما لا يعرفه الا هو .

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

لارد على امام المسلمين وقاضيه في الدين ، محمد بن محبوب في
شيء ولكن لعل الكاتب غلط ، لأنه لو كان ذات الباري قدرته ومشيتته ،

لكان لكل من قال : ياقدرة ، أو يا مشيئة اغفر لى مصيبا ، فلما لم يكن مصيبا دل انما القدرة والمشيئة من صفاته لذاته كالعلم والارادة •

والدليل على ذلك أنه يقال : لم يزل قديرا ، ولم يزل عالما ، ولم يزل مريدا ، فكل ذلك من صفات الذات ، لأن الباري تعالى هو قدرة ومشيئة لكن المراد بذات الباري اثباته • رجع •

❖ مسألة :

ويقال : له ذات غير محدودة ولا موصوفة •

قال غيرهما : ولا موصوفة يعنى بالتحديد والكيفية • رجع •

كما قال تعالى : (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسى) ولا تجد النفس ، ولا يوصف تبارك وتعالى •

قلت : فان قال قائل : هل يعلم كم من تارة تنفج جلود أهل النار ، وكم من مرة يتبدلون بها جلودا ؟

فيقال لهذا السائل : نعم ان الله عالم بذلك كله من قبل أن يخلقهم ، أهل الجنة وأهل النار ، سبحانه الله العلى العظيم •

❖ مسألة :

قال أبو عبد الله محمد بن محبوب : إن الله خلق الأشياء وأضدادها ، فهو خالق الصلاح والفساد ، والهدى والضلال ، والنور والظلام ، والكفر والايمان ، والمحل والجوز ، هى من العباد أفعال والله خالقها ، والله لا يوصف بالفساد ، تعالى عن ذلك ربنا •

لا يقال : ان الله أفسد ، بل كل أفعاله صلاح •

ولا يقال له اذ خلق الفساد : أنه أفسد ، بل يقال : انه خلقه فجميع ما خلق الله صلاح منه لا فساد ، وعدل منه لا جور ، سبحانه وتعالى عما لا يشهد ويقع عليه من الأسماء والصفات علوا كبيرا ، له الأسماء الحسنى الظاهرة بجمه ، لا جصور •

ولا يقال : جار ، ويقال : أغفل وطبع ، وأضل كما قال في كتابه ، ولا يقع عليه اسم الفساد ، ولا يجوز على الله الأسماء ولا الصفات القبيحة القذرة •

ولا يقال : ان الله أربا الربا ، ولا أزنى ولا أسرق ، ولا أقذر ، وهو خالق الزنى والربا والقذر والسرق ، وسبحانه وتعالى عما لا يشبهه ، ولا يقع عليه من الأسماء والصفات علوا كبيرا ، له الأسماء الحسنى ، وله الصفات الطاهرة ، والآلاء الظاهرة بجمه •

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

الذي عرفت أنه يقال تعالى عما لا يليق بمصفته الا أنه لا يقال : تعالى الله عما لا يشبهه ، لأنه تعالى لا شبيه له ، ولا نظير له ، و : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) • رجع •

✽ مسألة :

في أصول الدين الخمس :

ان سأل سائل فقال : أخبرونا عن أصول الدين ما هي ؟

قيل له : هي التوحيد والوعد والوعيد •

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

لم أجد الخامسة ، وهي المنزلة بين المنزلتين ، وهي في الاختلاف في كيفية انزال الفساق • رجع •

فان قال : وما التوحيد عندك ؟

قيل له : هو القول أن الله واحد (ليس كمثله شيء) ، (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) وأنه ليس بجسم ، ولا بجوهر ، ولا يوصف بالاجتماع والافتراق ، والحركة والسكون ، ولا يحل في شيء ، ولا تحويه الأقطار ، ولا يتصور في الأوهام ، ولا يخطر بالبال .

قال غير المؤلف للكتاب والمصنف اليه :

لا يصح قوله : ولا يخطر ببال ، يعنى الباري أنه لا يخطر بالبال ، ولكن لعله أراد في كتابه ، ولا يتصور في الأوهام ، ولا يخطر بالبال ، مما يتصور في الببال ، فهو بخلاف ذلك مما يخطر بباله ، مما يمثل به الى كيفية الرب تعالى فهذا . رجع .

وأنه يعرف بأفعاله دلائله ، وما فينا من الضعف والحاجة .

قال غير المؤلف للكتاب والمصنف اليه :

لعل الكاتب أراد : وأنه يعرف بأفعاله ودلائله التي نصبها لخلقها ، ليستدلوا بها عليه فهذا . رجع .

ولا يعلم بحس ولا اشارة ، فهذه صفة التوحيد .

فان قال : وما المعدل ؟

قيل له : هو القول بأن الله عدل كريم ، رعوف رحيم ، لا يظلم العباد ، ولا يجوز عليهم ، وأنه أرحم بهم من أنفسهم وآبائهم ، وأمهاتهم ، لا يأتي الخير الا هو ، ولا يصرف الشر سواه ، فهذا القول العدل .

قال غـيرهما :

لعله بهذا القول بالعقل •

فان قال : وما الوعد والوعيد ؟

قيل له : هو القول بأن الله صادق في خبره ، لا خلف في خبره بنعمته ، فهو بنعمه لا محالة أصدق الصادقين — نسخة — القائلين ، وأحكم الحاكمين •

وكذلك المنزلة بين المنزلتين فساق أهل الصلاة عندنا ، لسنا نقول : أنهم مشركون ، ولا نقول أنهم مؤمنون وهم في منزلة بين المنزلتين ، فهذا القول هو المنزلة بين المنزلتين •

فان قال : فما أول ما أنعم الله عليك ؟

قيل له : خلقه اياى حيا •

فان قال : فما أول ما افترضه الله عليك ؟

قيل له : المعرفة •

فان قال : فما المعرفة ؟

قيل له : هو القول بأن الله واحد (ليس كمثله شيء) •

فان قال : فبِمَ عرفته ؟

قيل له : بنفسى وما أشاهده ، لأننى وجدت نفسى محدودا مؤلفا ، ما أكل به غير ما أشم به ، وما أشم به غير ما أسمع به •

فقلت : ان لى خالقا ليس كمثله شيء •

فان قال : فما الدليل على أن خالقك لا يشبهك ؟

قيل له : لو أشبهني لجرى عليه ما جرى على من الضعف والحاجة ولم يكن هو بالقدم أولى منى ، ولا أنا بالحدث أولى منه ، فعلمت أنه لا يشبهني عز وجل •

فان قال : فما الدليل على أن خالقك واحد ليس باثنين ؟

قيل له : لو كانا اثنين لكانا لا يخلو كل واحد منهما أن يكون يقدر على منع صاحبه عن مراده ، أو لا يقدر ، فان كان يقدر فصاحبه عاجز ، وان كان لا يقدر فهو عاجز أيضا ، فقد لحقهما العجز جميعا من هذا الباب •

وأیضا فلو كانا اثنين لكان لا يخلو كل واحد منهما أن يستسر سرا دون صاحبه ، ويقدر على ذلك أولا يقدر ، فان كان يقدر وصاحبه عاجزا وان كان لا يقدر أن يستسر سرا دون صاحبه فهو عاجز أيضا •

فعلما أن خالق الأشياء عز وجل واحد ، ليس باثنين ، عز وجل وتعالى عما يقول الملحدون علوا كبيرا •

ومن قصيدة لأبي المؤثر شعرا :

هم وصفوا ربي بغير صفاته

وذا غضب يحى ويفضى ويعرق

قال المغيرة بن سعيد : ومن قال بقوله : ان الله كان ولا شيء معه الا ما سبق في علمه أنه سيعملون ، اما بهذا القول فقد صدقوا ، ولكن هدموا صوابهم بأفحش القول ، يسود الله وجوههم يوم القيامة •

زعموا أن الله ذكر أعمال أهل النار الذي سبق في علمه أنهم سيعملون ، فغضب ، ثم حمى ، ثم عرق ، فسأل من عرقه بزعمهم بهران

أحدهما مالح مظلم ، والآخر عذب نير ، فاطلع على النير فرأى فيه مثالا ظلا ، فقال : لا ينبغي أن يكون معي ندّ فعدا عليه فانتزع عينيه •

وقالوا من ذلك قولاً تقشعر منه الجلود ، فلعنهم الله فيما قالوا ، ان الله تبارك وتعالى يقول : (ليس كمثله شيء) فإذا وصفوه بمثل هذه الصفة ، فقد جعلوا له ندا ، سبحانه وإذا وصفوه أنه خرج منه بحران عرقان فقد وصفوه بالاختلاف ، ولو كانت هذه الصفة لمخلوق لكانت قبيحا من الصفة ، فكيف الخالق سبحانه وتعالى عما يصفون •

مسألة :

ان سأل سائل عن الخالق ما هو ؟

قيل له : قد أنزل الله جواب مسألتك ، وكفانا بمؤنتها ، وهو الذى قال إبراهيم عليه السلام : (وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين) وهو الذى قال موسى عليه السلام حين قال له فرعون : (وما رب العالمين ؟ قال رب السموات والأرض وما بينهما ان كنتم موقنين) •

وقال أيضا : (رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) وهو الذى قال فيه الفتية : (اذ قاموا فقللوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعوا من دونه الها لقد قلنا اخن شططا) •

قال غيره :

حسن هذا وهو أنك اذا سئلت عن ربك ما هو فقل : هو الذى خلق السموات والأرض ، وهو رب المشرق والمغرب ، وما أشبه هذا ، لأن الله لا يشبه شيئا من الأشياء فيوصف به ، ولا يحيط به علم •

✽ مسألة :

حدثني عن سمع عبدة بن بلال الأعمى أنه كان جالسا في حلقة الحسن البصري ، ويزيد الرقاشي مستقبلة والناس حولها من بين قائم وقاعد ، أوغر ما كانت تلك الحلقة يومئذ فيها رأينا ، وكان الحسن اذا حدثهم ، فلانما هو مقبل على الرقاشي ، وكذلك كان يفعل الرقاشي بالحسن •

قال : بينما نحن كذلك اذا طرأ علينا رجل فيه مشابه من الأعراب في جفاء مسائله ، فأقبل على الحسن فقال : يا أبا سعيد حدثني عن الرب تبارك وتعالى ، أجالس هو على عرشه ؟ فغضب الحسن وتغير لونه حتى عرف الغضب على جبينه ، فما زالوا يشجعون السائل مصبة منهم للجواب •

فلما رأى ذلك منهم الرقاشي قال : يا أبا سعيد ، لقد علمت أنا لقينا حذر هذه الأمة ، لقد كان بغيا الى أحدهم أن يأتيهم المسترسل المتفحص عن الله تبارك وتعالى ، فيعطف عليه ، ان كان عندك علم فهااته والا فليجن له البشر والقول ، فان أفضل العلماء الطهفاء وأقربهم ، كذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر) فأمر بالقرب واللين ، فلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم الأسوة الحسنة •

ثم نكس الحسن رأسه فعرف الاساءة على نفسه فأقبل بعض الجلساء على السائل بالايهام على الرقاشي أن اسأله •

فقال السائل للرقاشي : فايك فاسأل يرحمك الله يا أبا الفضل عن الله تبارك وتعالى أجالس هو على عرشه ؟

فقال : يالكع انما يجلس من يمل القيام •
(م) - بيان الشرع ج ٢)

قال : قائم هو على عرشه ؟

فقال : تكلتك أمك انما يقوم من ملّ الجلوس •

قال : أمتكىء هو على عرشه ؟

قال : انما يتكىء من يمل للقيام والجلوس •

قال : أمتصل هو بعرشه ؟

قال : سبحان الله ، ثبا لكم انما يتصل المخلوق بالمخلوق ، ويمس المخلوق المخلوق ، وينال المخلوق المخلوق ، فأما الرب الذى لا مثل له ، فلا يتصل بشيء ، ولا يمسه شيء ، ولا يفاله شيء ، وهو أعز وأمنع وأقدر أن ينزل بحالف الاتصال •

قال : أمتنقصى هو من العرش •

قال : ويحك انما ينقصى الشيء من الشيء بحد والله دائم بلا حد ولا غاية •

قال : سبحان الله ، لا قائم ولا قاعد ، ولا متكىء ولا متصل ، ولا منقص فكيف هو ؟

قال : تكلتك أمك لا كيف ويحك ، وهل تدري ما الكيف ؟

قال : لا •

فقال : انما يقال الكيف للشيء الغائب اذا استوصف فيوجد له في الحاضر مثلاً ، فيقول الواصف هكذا ومثل كذا ، وأما الرب فلا مثل له فيما غاب ، ولا فيما بقى ، ولا يقال له كيف ، ولا يطلب بالكيف ولا اليه

سبيل بالكيف ، انما يراد بالكيف الشبيه والمعدل ، والله ليس كمثله شيء ،
ولا كمثله فعل .

قال : فما قوله : (الرحمن على العرش استوى) ؟

قال : فانما ضللت من قبل العربية ، لأن الاستواء في كلام العرب
الاستعلاء ، أى الاستعلاء على خلقه فوقاً وتطولا عليهم ، فليس مخلوق
يدركه أن كيف هو ، هيئات هيئات ، ثم هيئات من أن يقال ذلك جعل على
أبصار القلوب عن ذلك الغطاء ، فلا وهم يناله ولا قلب ينعمته ، ولا يخطر
على بال ، الا كما وصف نفسه أحدا صمدا لم يلد ولم يولد فردا أبدا ،
دائما ، (ليس كمثله شيء وهو اللطيف الخبير) من أن يدرك الا بآياته
الواضحات الدليات عليه .

قال : فما العرش ؟

قال : الآن حين سألتني عن الخلق أن العرش خلق من خلق الله
فوق السماء السابعة بلاه واختيارا ، يختبر به ملائكته ، فجعله الله
موضع التسبيح والتحميد والثناء والمدح والشكر والبهاء والثناء ،
وعبادة الخلق فأمر الملائكة بحمله ، والحفوف حوله ، فمهما عظموا من
أمر العرش ، فالله يعظمون لا غيره بحمله ، والحفوف حوله والله وله
المثل الأعلى لا يحتاج الى العرش للاستقرار .

وان كان سمي عرش الله نظير ذلك عندكم في الأرض بيت الله
الحرام ، موضع الحج فيه ، كلف الله أهل الأرض أن يطوفوا بالبيت
طوافا وتمسحا وتقبيلا للمجر ، وتولية الوجوه شطره ، فمهما عظموا أمر
البيت ، فالله يعظمون لا غيره ، والله لا يحتاج الى ذلك البيت فيسكنه ،
وان كان يسمى بيتا لله .

ولو كان الله كما ذهب اليه وهمك لكان محمولا ممسوكا محتاجا ،

وذلك بأن الممسك يحتاج الدهر كله الى ممسك ولا حاجة بالممسك الى الممسك نظير ذلك قول الله تعالى : (ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده أنه كان حلِيمًا غفورًا) •

ان الله الممسك للسموات والأرض بما فيها من الخلق ، عرشا أو كرسيًا أو بيتًا •

فقال الأعرابي : شفيتني وفرجت عنى غمى فرج الله عنك غمك •

✽ مسألة :

عن أبى اسحاق : أن على بن أبى طالب خرج الى السوق ، فاذا رجل يقول : والذي احتجب سبع سموات •

فقال على : يا لحام ومن المحتجب بالسبع سموات ؟

فقال اللحام : رب العالمين •

فقال على : أخطأت ثكلتك أمك ، ان رب العالمين ليس بينه وبين خلقه حجاب ، لأنه معهم أينما كانوا •

فقال : يا أمير المؤمنين ، فما كفارة ما قلت ؟

فقال له على : كفارته أن تعلم أنه معك أينما كنت •

✽ مسألة :

فالدليل على معرفة الله وتوحيده ، ونفى التشبيه عنه ، وعلى أنه لا يسع جهل معرفة ، وتوحيده ، ونفى التشبيه عنه قول الله تعالى : (وما أرسلنا من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) وقوله :

(أفى الله شك فاطر السموات والأرض) وقوله : (ليس كمثله شئ ، وهو السميع البصير) وقوله : (فآمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى أنزل على رسوله) •

فلا يسع أحدا من المحجوجين انكار الله ، ولا الشك فيه وأشباه ذلك •

✽ مسألة :

من منثورة من كتاب المسلمين ، وأسماء الله وصفاته عز وجل من ذاته ، فالصفات الذاتية قديمة ولا يجوز أن يقال : هى غيره ، ولا هى هو ، ولا هو غيرها ، ولا يتبعض منه لم يزل موصوفا بها •

وأما الصفات الفعلية فهى غيره ، وهى محدثة ، لأن اللفظ محدث وهو غير الله ، والموصوف قديم لم يزل ، والمعنى بالصفة هو الموصوف ، ولم يزل وهو الله وصفاته على ما ذكرنا من الذاتية والفعلية ، والاسم المقصود ، والمراد هو الله سبحانه الذى لم يزل موصوفا بصفات ذاته تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ، والله أعلم •

✽ مسألة :

لأبى عبد الله يوسف بن محمد بن شهر ، وأبى عيسى بن اسحاق ، ومن قبلهما من الاخوان من أخيههم أزهر بن محمد ومن كتب من أهل عمان :

سلام عليكم ، فانا نحمد الله اليكم الذى لا اله الا هو الملك العلى ، الماجد الملى ، القديم الأزلى ، العزيز المقيت ، الجبار الذى يحيى ويميت ، ويفعل ما يريد ، وباقى بلا تأميد ، وتعالى عن التضديد والتنديد والتجسيد والتحديد ، والحيثوية والكينونية ، والإينونية ، الواحد

المتعالى ، لم يزل ولا يزال الى غير غاية ولا نهاية ، ولا بمحدود في الأفكار ، ولا المحجوب بالأمطار ، ولا مرأى بالابصار •

سبحانه من عظيم ، جل عن تقدير أوهام المتوهمين ، ولطيف لطف عن لطيف بحث المتوسمين ، ابتدع الأشياء بلا مشير ، وكونها بلا تفكير ، وقدرها على غير مثال أحسن تقدير ، لم يستعن على شيء بأعوان ، وإنما قال له : (كن فيكون) •

❦ مسألة :

قال : أبو سعيد : معنى أنه يجوز أن يقال : لم يزل الله قديرا •

قال أبو سعيد : يقال : صفات الذات ، وصفات الفعل ، وأسماء الذات ، وأسماء الفعل ، فصفات الذات ما لم تزل ، وصفات الفعل ما تحدث ، وأسماء الذات ما لم تزل ، وأسماء الفعل ما تحدث ؟ وسألته عن أسماء الله ، مثل : رحيم وسميع وعليم أمى من أسماء الذات أم الفعل ؟

قال : معنى انهاهى أسماء الذات •

❦ مسألة :

من الزيادة المضافة من كتاب الأشتياخ :

ولا يوصف الله بأنه يشمر ، وذلك من الحدث بعد الجهل ، وكذلك لا يقال انه تعالى يفهم ولا يعقل ، ولا يدري ، وقال : ان الدراية هى العلم •

قال المصنف :

وقد وجدت جواز ذلك في بعض الآثار ، قال الشاعر :

❖ لا همَّ لا أدرى وأنت الدارى ❖

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

يعنى فى شعره لا أعلم وأنت العالم ، وهذا موجود جوازه فى
الضياء وغيره من آثار المسلمين •

❖ مسألة :

وأما العقل فهو الذى يعقل الأشياء ، كما يقال : عقلت الناقة ،
والذى لم يره سليمان بن عثمان ، وأما محمد بن محبوب ، وموسى بن على ،
وعامة الفقهاء فرأوا ذلك جائزاً •

قال المضيف :

لمله أراد جواز إطلاق صفة الدراية ، وأما العقل فلا أحسبها
تجوز فى قولهم •

❖ مسألة :

قال عمر بن سعيد بن محرز : ان أبا عبد الله محمد بن محبوب
أملى عليه هذا الكلام بنفسه ، قال : لا يقال : ان أسماء الله محدثة ،
ولكنها لم تنزل له ، ولا يقال : انها هى هو ولا غيره ، ولا شئ منه لأنه
غير محدود ولا متبعض ، تبارك وتعالى لم يزل متكلماً •

وحفظ لمهى بن يحيى عن محمد بن محبوب أنه قال : ان الله تعالى
لم يزل متكلماً •

وحفظ يعقوب بن اسحاق ، عن محمد بن محبوب ، وقد سأله لمهى
ابن يحيى فقال : من جحد صفات الله فهو كمن جحد الله ، فقال أبو
عبد الله : نعم •

❦ مسألة :

وقال أبو عبد الله : ان أسماء الله وصفاته من ذاته ، ولا يقال هي هو ، ولا هو غيرها ، ولا يتبعض منها ولا تتبعض عنه ، ولا يوصف بغير ما وصف به نفسه .

❦ مسألة :

وعنه : يا من هو في كل مكان ، ثم قال : ليس المعنى في هذا بصورة ، ولا بجسم ، ولكن بعلمه في كل مكان .

❦ مسألة :

عن الربيع بن يزيد ، عن بعض أشياخه ، قال من قال : ان الله في السماء فجائر ولكن لا يقول ليس هو في الأرض ، لأن الله تعالى يقول : (وهو محكم أينما كنتم) وقال : (وهو الله في السموات والأرض) وقال : (وهو الذي في السماء اله وفي الأرض اله) .

❦ مسألة :

قال أبو عبد الله : لا يقال : كان الله ولا شيء ، ولكن يقال : لم يزل الله ولا شيء .

قال في المؤلف للكتاب والمخيف اليه :

حسن ما قال ، الا أنه موجود في الآثار جواز ذلك . رجع .

❦ مسألة :

وسئل أبو زياد : هل يعلم الله نعيم أهل الجنة ، وعذاب أهل النار ؟

فقال : نعم يعلم الله ذلك الى غير غاية ولا نهاية سبحانه •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف :

وجدت : قال : نعم يعلم الله ذلك الى غير غاية ولا نهاية سبحانه •

✽ مسألة :

وسألت هل يعلم الله كم من تارة تنضج جلود أهل النار ، وكم من مرة يبدلون بها جلودا ؟

فيقال لهذا السائل : نعم ان الله عالم بذلك كله من قبل أن يخلقهم ، أهل الجنة وأهل النار سبحانه الله العلى العظيم •

✽ مسألة :

من كلام أبى عبد الله محمد بن محبوب : ان الله واحد لم يزل ولا يزال ، الى غير غاية ولا نهاية ، وأنه صانع الأشياء وفاطرها ومنشئها كما شاء ، فهو الاله ، والخلق به مالهون ، وليس له شريك في صنعه ، ولا ضد له في ملكه ، ولا شبه له ولا ند ولا صاحبة ولا ولد ، وأنه محيط بالأشياء وناظر اليها ، ومطلع عليها ، لا تحيط به أقطارها ، ولا تدركه أبصارها في الدنيا والآخرة •

وليس هو الى شيء بأقرب منه الى شيء ، لا يستطيع بساطع الضياء على الاحاطة بالأشياء ، ولا يحجب ظلم الدجى عن درك ما تحت الثرى ، يدرك الأصوات وان كثرت بلا اصغاء منه اليها ، ولا استماع منه لها ، ويرى الأشياء بلا لحظ منه لها ، والحاجة منه اليها ، سبحانه عن ذلك ، وعن أن يقع عليه التوهم ، وأن يدركه التوسم ، نصفه كما وصف به نفسه في كتابه ، لا يجاوز ذلك ولا نمدوه بتحديد ولا تبعض ولا تقدير ولا تصوير •

وقد قال قائلون : ان الله تدركه الأبصار في الآخرة ، وذلك

على الله ما هم فيه كاذبون ، والحجة عليهم ، ونفى ذلك عن الله قوية من المسلمين بحمد الله ، وذلك يقال لهم :

أخبرونا عن الله ، هل نفى عز وجل عن أن تدركه الأبصار في الدنيا ، غلابد لهم من مجامعتنا على قول نعم ؟

فنقول : ان عزة الله وجلالته دائمة غير ذائلة في الدنيا والآخرة ، وان زعمتم أن العزة تذهب عن الله في الآخرة فهذا لا تجهله القلوب ، ومن قبل هذه الجهة فسد قولهم ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا •

ومن صفتنا لتوحيد الله أنه يفعل ما يشاء وما أراد ، فهو كائن ، وما لم يرد فغير كائن ، فمن وصف الله بصفة ، وتأول بصفته كتاب الله فأخطأ ، وذلك مثل قول من قال : هو واحد غير أن له يمينا ، وتأول قول الله : (والسماوات مطويات بيمينه) فانا نقول : انهن مطويات بقدرته ولا نحد لله يمينا فيكون هنالك شبه •

وذلك قوله : (وما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) يقول قادر عليها يصرفها حيث شاء ، ولا يجوز أن نقول آخذ بناصيتها أن يصف فيقول : قابض عليها ، تعالى الله عن ممااسة الأشياء •

فلما قال هذا علمنا أنه قد حد الله ووصفه أن له يداً محدودة وأشباهها من ذلك زعمهم أن الله تدركه الأبصار في الآخرة ، واحتجوا بقول الله : (وجوه يومئذ ناضرة • الى بها ناظرة) وليس ذلك بالنظر اليه ، انما تتظر ثوابه ورحمته ، وهم يقولون هذا ، فهم عندنا كفار لا كفر شرك ، والكفر عندنا كفران : كفر جحود ، وكفر نعمة ، فأما كفر الجحود ، فهو الكفر بالتنزيل ، وأما كفر النعمة ، فهو الخطأ في التأويل مما نصبه الناس ديناً وادعوا أنه الحق في مخالفتهم ، فهم عندنا بذلك ضلال هالكون ، الا أن يتولوا ويرجعوا الى الحق •

❖ مسألة :

وان سأل فقال : هل يجوز أن يوصف الله أنه لم يزل ساخطا على النار ، ولم يزل راضيا على أهل الجنة ؟

فيقال : نعم على أنه هو المعاقب لأهل النار ، والمثيب لأهل الجنة •

قال المضيف :

لعله إنما يجوز أن يقال لم يزل الله وهو الساخط على أهل النار ، وهو الراضى عن أهل الجنة ، لأن الرضا والسخط محدثان ، وهما الجنة والنار ، والله أعلم • انقضى •

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

ان صاحب المسألة لم يرد ما قاله المضيف فيما عني به ، وإنما أراد ما قد ذكر في مسألته ، والذي قال المضيف مذهب الشيخ أبي الحسن البسيوى ، ومن قال بقوله ، ولصاحب هذه المسألة مذهب يذهب اليه فيه ، ومن قال بقوله •

رجع الى تمام مسألة صاحب المسألة •

❖ مسألة :

واعلموا أن القوم إنما ذهبوا وهمهم الى حدث الرضا والسخط ، وذلك ما لا يوصف الله به ، لأنه يحدث له ما يوصف به ، فتفهموا معنى المسخط من الخلق ، ومعنى الرضا ، وأعلمكم ذلك معرفة منكم بالله ، اذ انفتحت عنه ما يجري على الخلق ، وإنما قول المسلمين ، لعله الله يسخط ، يعنون أنه عاقب ، ولا يغنون أنه اغتاظ ، لأن الغيظ تغيير في القلب ، ورغبه حال •

فليس تجرى على الخلق معانى الله ، ولا يجرى على الله معانى الخلق ، وانما المعنى بأن الله ساخط على أهل النار ، يعنون أنه هو المعاقب لهم ، وأنه لم يزل الله راضيا عن أهل الجنة ، يعنون أنه المنيب لهم ، فتفهموا ما وصفنا •

﴿ مسألة :

قال النبی صلی الله عليه وسلم : « ألا أهدتكم بملك أذن الله لى أن أهدتكم — نسخة — أخبركم » وعنه في الحديث : « أن قرنه تحت أيدي زوايا العرش ، وقدماه في الأرض السابعة ، والذي نفسى بيده لو سخرت الطير من أصل غفيه الى منتهى هامة رأسه لخلقت الطير سبعمائة سنة من قبل أن تجاوزه وانه ليقول سبحانه يا رب أينما كنت لا يعرف أين ربه » •

تفسير ذلك : أنه ليس لله منتهى ، ولا أينية ، والملك يعلم أن الله معه ، وأنه في كل مكان ، ولكن لا أينية له ولا كيف ، ولا يتضمنه مكان ، ولا يخلو منه مكان ، ولا يتولج في شيء ، ولا يخرج منه ، ولا يلتزق بشيء ، ولا ينقضى عنه ، ولا يتصل بشيء ، ولا يبين منه ، لأنه لو كان بائنا عنه ، أو منقصيا لكان محدودا ، ولو كان ملتزقا أو متصلا بخلقه ، لكان ممازجا لما خلق ، والله عظيم متعال عن ذلك لم يزل قبل أن يخلق الأشياء •

ثم لا يزال بعد اذ خلقها كما لم يزل قبل أن يخلقها ، لا يزوله ولا يتحول ، وهكذا ربنا لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال •

* مسألة :

من الزيادة المضافة :

قلت : ومن سأل فقال : علم الله محدث أم أزلي ؟ ما الجواب في ذلك ؟

فمعى أنه من الجواب في ذلك أن علم الله ليس بمحدث ، وإذا ثبت أنه ليس بمحدث ، فقد نفى عنه الحدوث ، وثبت له الأزل ، وثبت أن الله لم يزل عالماً .

قلت : فإن قال : فعلم الله هو فعل من الله ، أو هو الله ؟ ما الجواب له ؟

فمعى أنه من الجواب أنه لا يقال : أن علم الله هو الله ، وليس العلم هو الفعل ، لأن الفعل معلوم في العلم ، وليس هذا الجواب يلزم أن يقال لأبد أما أن يكون هو الله ، وأما أن يكون فعل الله ، لأنه قد يمكن غير ذلك كله ، فعلم الله هو علمه ، وفعله هو فعله ، وهو هو في ذاته ، تبارك وتعالى .

لا يقال انه فعله ، ولأن علمه فعله ، وأن فعله علمه ، وهذا شيء يصح كله بنفسه .

قلت : فإن قال : ثواب الله لأهل طاعته محدث أم أزلي ؟

فمعى أنه لا يقال انه أزلي ، ويلزم معنى الحدوث ، لأنه المحدث ، ولا يكون لمحدث إلا محدث ، فثبت معنى الثواب للمحدث ، لثبوت حدوثه كذلك ثبوت معاني العقاب للمحدث معنى ثبوت حدوثه .

✽ مسألة :

من كتاب الرهائن :

قلت : أرأيت ان قال لى قائل : بم تعرف الله ؟

فقل : بما دلت به عليه الأنبياء من الآيات والعلامات ، وخلق السموات والأرض ، والليل والنهار ، والنجوم وما خلق الله من شيء ، وهذا دليل على أن لهذه الأشياء مدبراً ، ولا تشبهه الأشياء .

وكذلك قالت الأنبياء ، فقال نوح : (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجاً) .

وقال ابراهيم : (رب الذى يحيى ويميت) وقال : (ان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) .

وقال الرسل الذين لا يعلمهم الا الله : (أفى الله شك فاطر السموات والأرض) .

وقال موسى : (ربنا الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) وقال لفرعون : (ربنا رب السموات والأرض) وقال : (رب العالمين) .

وقال أصحاب الكهف : (ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه الها) .

وقال الله لنبيه : (أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء) وقال : (أولم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج) وأمثال هذا كثير فى القرآن بما يطول وصفه فى الحجج ، وكله يدل على الله ، وعلى أن ليس كمثله شيء من هذه الأشياء ، وأن هذه الأشياء المربوبات لها خالق ومدبر ليس كمثله شيء .

تمت الاضافة — رجوع •

ومن الأثر : قال أبو المؤثر رحمه الله : ان الله خلق النبي صلى الله عليه وسلم يوم خلقه لنبيوته ورسالته ، وقد علم أنه يستتبيه ويرسله قبل أن يخلقه ، والله لا يجهل ولا يوصف بالتعرس — نسخة — بالنعوس والتعطف ، سبحانه عن هذا

مسألة :

ان سأل سائل فقال : ما الدليل على أن الله عالم ؟

قيل له : الدليل على ذلك : لأنى وجدت أفعاله هذه كلها ، محكمة فعلت أنه عالم •

فان قال : فلم قلت : ان من كانت أفعاله محكمة ، فهو عالم ؟

قيل له : لأن من لم يكن عالما كانت أفعاله مختلفة متفاوتة متناقضة ، ولما كانت أفعال الله تعالى كلها متفقة متسمة محكمة ، علمت أنه عالم •

فان قال : عالم بعلم ؟

قيل له : لا بل هو عالم بنفسه •

قال أبو سعيد : الذى معى أنه أقرب من هذا الجواب ، وأحسن أن يقال للسائل : هو عالم لا يعلم غيره ، لأن السائل لم يسأل عالم بنفسه لمعنى الجواب اذا ثبت •

فان قال : لما أنكرت أن يكون عالما بعلم ، اذا لم يشهد بشاهد ، عالما لا يعلم ؟

قيل له : وكذلك لم نشاهد عالما الا وكان قبل ذلك غير عالم ، ثم علم ، فيجب أن لا يقضى بالشاهد على الغائب .

قال أبو سعيد : معي أنه لا يجوز أن يقال في صفات الله : انه الغائب ، بل هو الشاهد ، كما سمي نفسه على غير المشاهدة كمشاهدة المشاهدين ، واذا ثبت أنه عالم بعلم غيره ثبت أنه جاهل قبل العلم الذي علمه .

وأما قوله : انا لا نحب أن يقضى بالشاهد على الغائب ، فإلله أعلم بما أراد به ، ومعنا أن معرفة الله تبارك وتعالى أنه عالم لا بعلم غيره ، يدخل في علم الغائب عن مشاهدة بالمقول ، بل هي معنا مما تقوم به الحجة من العقول .

واذا ثبت في العقول لم يبين لنا أن نسميها غائبا الا على سبيل غيبة ذلك عن المشاهدة على سبيل مشاهدة الشيء للشيء .

فان قال : ما أنكرت أن يكون بقوله لا معنى له أنه لا يخلو من أن يكون عالما بنفسه ، أو يكون عالما بعلم ، فان يكن عالما بعلم فهو ما أقوله ، وان كان عالما بنفسه وجب أن يكون نفسه علما ، فلما استحال أن يكون نفسه علما ، وجب أن يكون عالما بعلم .

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

ان هذا السؤال فيه غلط ، والذي عرفت أن هذا السؤال هو أن لفظه بأن قال : فان قال قائل : ما أنكرت من أن يكون ما يقوله كونه من أنه عالم بنفسه ، لا معنى له ، لأنه لا يخلو من أن يكون عالما بنفسه ، أو عالما بعلم .

فان كان عالما بعلم فهو ما يقوله ، وان كان عالما بنفسه وجب أن

يكون نفسه علما ، فلما استحال أن يكون نفسه علما ، وجب أن يكون عالما بعلم • رجع الى الكتاب •

الجواب :

قيل له : ان العالم انما كان عالما لوجود علمه ، وقولنا عالما بنفسه اثبات للذات أنها عالمة ، فاذا قلنا بعلم لم يخل أن يكون ذلك العلم الذى ذكرناه ، أن يكون غيره قديما أو محدثا ، فإن كان قديما وجب أن يكونا قديمين في الأزل •

وان كان محدثا وجب أن يكون القديم كان غير عالم ، ثم علم فلما فسد هذان الوجهان صح الوجه الثالث أنه عالم بنفسه •

قال أبو سعيد : هكذا عندي — انقضى •

❖ مسألة :

من الزيادة المضافة :

وسألته : هل يجوز أن يقال في صفة الله تعالى : انه يعتب على خلقه اذا عصوه ؟

قال : الله أعلم ، ولا أعلم هذا من صفة الله ، ولا يحسن عندي ذلك • انقضى •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

الذى عرفت أنه لا يجوز أن يقال للبارئ تعالى : انه يعتب ، ولا يحدد ، كما قيل يعُضَب على خلقه • رجع الى مسألة المضيف في اضافته •

(م هـ — بيان الشرع ج ٢)

قلت له : فمن شك فلم يعرف يجوز ولا يجوز ، ودان في ذلك يدين
أهل الاستقامة من المسلمين ، هل يسمعه ذلك ؟

قال : لا يبين لى أن هذا من الدعائم التي تضيق الشك فيها ، إذا
أبرأ الله تعالى من جميع صفات المخلوقين ما لم يشك أنه يرضى
بمعصيته ، وألا يرضى أو يغضب إذا عصى ، أو لا يغضب على أهل
معصيته ، فإن هذا عندى أنه لا يسمعه الشك فيه إذا خطر بباله ، أو سمع
بنكره ، وعرف معناه والمراد به •

قلت له : والمعنى في غضبه أنه هو عقوبته ؟

ويخرج معنى هذا خذلانه للمعبد في الدنيا عقوبة منه ، لعدل منه
عليه لا يجوز منه عليه • رجع الى كتاب بيان الشرع •

❦ مسألة :

أبو المنذر بشير بن محمد بن محبوب : وسألت عن الولاية والبراءة
أهما من صفات ، لعله أراد من صفات الفعل ، أو من صفات الذات
بلا تنازع •

قال أبو سعيد : يخرج معنى أنه لا تنازع بين أهل البصر أن صفات
الذات ما لم يزل الموصوف بها ، وتأويلها ، وصفات الفعل وجوبها ،
والفعل معا في البراءة •

قال أبو سعيد : يخرج معنى في البراءة مضمنة مبرأ منه ، وللولاية
كذلك •

قال غير المؤلف للكتاب والمصنف اليه :

وغير أبى سعيد الذى معنى أنه أراد بشير بقوله في المسألة فيما يعنى

فالبراءة مضمنة مبرأ منه والولاية ، كذلك أن هذا غلط من تناقل النسخ ، لا من بشير ، ولا من أبى سعيد . رجع .

فلو كانت ولاية أو براءة لم يزل ، لكان في اثبات القدر .

قال أبو سعيد : الذى معى أنه اثبات القديم لما لم يزل ، ولكان أيضا مبرأ منه ومتولى ، كما قال في اثبات معبود ، ولم يزل اثبات عابد ، وكذلك في مطيع ومطاع ، وخالق ومخلوق .

فان قال قائل : ان الله لم يزل بريئا من مبرأ منه لا ببراءة غيره ، كما أنه لم يزل يعلم .

قال في المؤلف للكتاب :

معلوما لا يعلم غيره ، وقادر لم يزل قادرا على مقدور عليه لا بقدره غيره .

قيل له : ما أنكرت أن يكون لم يزل معاقبا لمعاقب لا بعقوبة غيره ، ومثبتا لا بثواب غيره .

فان قال قائل : العقوبة فعل ، ولا يكون الفعل الا بعد أن لم يكن ، وكذلك البراءة فعل ، ولا يكون الا بعد أن لم يكن ، وكذلك الولاية لا فرق في ذلك .

قلت لأبى سعيد : ما تقول فيما قال في هذا كله ؟

قال : معى أنه يفرج عندي قوله على معنى ما عندي أن بعض أصحابنا يقوله ، وأحسب أن بعضا يذهب أن هذا جائز ، لأن الله تعالى لم يزل في قوله ، مسمى بأسمائه هذه التى سمى بها نفسه .

ولا يجوز أن يكون ذلك محدثا منه تبارك وتعالى ، وهو العزيز

الحكيم ، المغفور الرحيم ، الرازق الخالق ، قبل أن يخلق الخلق وقبل أن يرزق ، وقبل أن يغفر ، وقبل أن يرحم مرحوما فقالوا : ليس باحدثه الخلق استحق اسم الخالق ، وبلحدثه البرية استحق اسم البسارى ، ولكن لم يزل كذلك تبارك وتعالى •

وكذلك يخرج في هذا أنه يجوز أن يكون لم يزل بريئا من أعدائه ، ومتبرئا من أعدائه ، ووليا لأوليائه ، ومتوليا لأوليائه الذين علمهم قبل أن يكونوا •

وبين قوله : لم يزل مواليا ومعاديا ، ووليا وعدوا •

وبين قوله : يوادى ، لعله أراد يوالى ويعادى ، فرق عندى ، لأن الذين قالوا أنه يجوز أن يقال : لم يزل الله خالقا رازقا ، لم يجيزوا أن يقول : لم يزل الله تبارك وتعالى يخلق ويرزق ويبرأ •

وجوز أن يقول : لم يزل بارئا ، لأن في معنى قوله أنه اذا كان لم يزل يخلق ، فلم يزل معه مخلوق ، وكذلك يرزق ، ويبرأ ، ويغفر ، ويرحم •

وأما قوله : يتولى ويبرأ فلا يخرج عندى على معنى قوله : يخلق ويرزق ، لأن معنى يبرأ ويتبرأ لا يخرج عندى الا على معنى واحد ، لأنه يبرأ ويتولى في مكنون علمه لمن استحق ذلك قبل أن يكونوا ، ولا يحسن عندى أن يقال يغفر ويرحم الا للمغفور له ، ومرحوم معا ، وكذلك مرزوق ومخلوق •

ومعنى أن بعض أصحابنا يذهب الى أنه كلما كان من صفات الله تبارك وتعالى ، لا يخرج الا لمعنى الفعل لم يجز أن يقال ، لم يزل كذلك ، وذهبوا الى أنه اذا لم يزل كذلك كان معه مفعول •

وقال هؤلاء : الذين أجازوا ذلك في معنى قولهم : ان الفاعل أدله ، أو لعله أراد لم يفعل فهو فاعل ، لأنه هو تبارك وتعالى لا يحدث ، فبينما عندي أنه أراد لا يحدث له الأسماء ، بل هو سابق بأسمائه تبارك وتعالى كلها ، وإنما لا يجوز فيه •

وعليه أن يقال : لم يزل يفعل يخرج من طريق الفعل الذي لا يكون الا بفعل موجود مما ، وكما جاز أن يكون يفعل من وجه أنه لم يزل يتولى ، ولم يزل يبرأ ، لأن الولاية والبراءة خارجتان عندنا على غير العقوبة والثواب ، لأن المؤمن ••••• (بياض)

ولا يضرب لله الأمثال ، تبارك وتعالى ، ويتولى أولياء الله تبارك وتعالى ، ويمعدي أعداء الله ، ويقال ذلك ، ولا يجوز أن يقال : ان المؤمن يعاقب أعداء الله ، ولا يعاقب عدو الله الا هو ، المعاقب له ما ، وكذلك لا يثبت ، فاسم يثبت ويعاقب ومعناها غير ثبوت ويتولى عندي •

ومعنى آخر من قول أصحابنا أنه ما كان من الأسماء التي تخرج عن أسماء الذات ، ولا يكون الا لمعنى الفعل ، فاحسب أنهم أجازوا أن يقال في مثل ذلك أنه لم يزل فاعلا لمفعول سيكون على معنى قوله : الها للآلوه ، سيكون ، وربما لمربوب سيكون ، وخالقا لمخلوق سيكون ، ورازقا لمرزوق سيكون •

وأصيق الأشياء من هذه الأمور عندي ، أن يثبت أنه لم يزل يفعل لشيء من أسماء الأفعال التي يثبت بها الفعل معه بمفعوله به ما •

فانظر في ذلك وتدبره ، واحذر مهالكه ، ولا تأخذ منه الا ما وافق الحق والصواب في جميع ذلك لعله ، فان كان في شيء من الغلط فيتدبره قارئه ان شاء الله •

❖ مسألة :

ومن أثر آخر : أن اللوالية والبراءة ذاتية ، وقال بعض : صفاتية ،
لعله أراد فعلية •

قال غير المؤلف والمضيف :

وأكثر القول أنها ذاتية ، لأن ولاية الله لمعبده غير ولاية العباد ،
لأن الله تعالى عالم بجميع عبادہ وأعمالهم ، وعالم بأهل الجنة وأهل
النار من قبل أن يخلقهم ، وعالم بمنقلبهم ومثوالم •

❖ مسألة :

في ضرب الأسماء ووجوهها ، من كتاب عن الأشعرية فيها وجب :

اعلموا وفقكم الله أن أسماء الله تعالى على ثلاثة أصرب :

أحدها : اسم هو المسمى ، وهو كلما يستحقه لنفسه نحو : القديم ،
والذات ، والموجود •

والثاني : لا يقال له المسمى ولا غيره ، وذلك كلما استحقه لمعنى
لا يقال انه هو ولا غيره ، كقوله القديم سبحانه حى عالم قادر ، لأنه
يعود الى الحياة والعلم والقدرة ، وهذه صفات أزلية — نسخة ذاتية ،
لا يقال انها غيره ، أو هو المعنى الذى ذكرناه من قبل •

قال غيره :

لأن من قوله ان الله حى حياة ، وقادر بقدرة ، وعالم بعالم ،
ومريد بارادة ، وسميع بسمع ، وبصير ببصر ، ومتكلم بكلام ، وباق
ببقية •

قال المصنف :

أصحابنا لا يقولون بذلك ، والله أعلم • رجع •

والثالث : اسم هو غيره ، وذلك كلما استحقه لمعنى غيره ، كتقوينا
للقديم سبحانه : خالق ورازق ومنعم ، ونحو ذلك ، لا يعود الا الى
الخلق والرزق والانعام ، وذلك حوادث •

ثم اعلّموا أن أسماء الله لا توجد الا توقيفا ، والتوقيف انما يكون
بالكتاب والسنة واجماع الأمة ، فكلما سمي الله تعالى به نفسه في كتابه ،
أو سمي به رسول الله ، أو أجمع المسلمون عليه ، فيجوز أن يسمى الله
تعالى به •

وما كان غير ذلك فلا يجوز أن يسمى به ، والدليل على ذلك هو أن
أسماء الله تعالى لا تخلو اما أن توجد قياسا أو توقيفا ، وباطل ذلك أن
يكون قياسا ، لأن القياس هو الجمع بين المتفقين ، والفرق بين المختلفين •

وقد وجدنا أسماء الباري سبحانه بخلاف ذلك ، وذلك أنا وجدنا
ما اتفق معناه لا يجوز إطلاقه ، كنحو : عالم وعارف وفقه ، وطبيب
وموفق ، وهم واحد في المعنى ، ثم يقال للباري سبحانه : عالم ، ولا يقال :
عارف •

قال المصنف :

وقد قيل : بجواز صفته أنه عارف ، وأحسبه في سيرة هلال بن عطية •

قال فيه المؤلف للكتاب والمصنف اليه :

وقد وجدت ذكر جواز ذلك في جامع أبي جابر محمد بن جعفر ،
فرد ذلك أبو سعيد فقال : لم نعلم فيما وطننا من آثار أصحابنا أن يوصف
الله تبارك وتعالى ، بأنه لم يزل عارفا ، وانما يقال : لم يزل عالما •

قال غير المؤلف للكتاب والمخيف اليه :

وجدت في كتاب الضياء : وجائز أن يوصف الله أنه عارف ، لأن المعارف بمعنى العالم ، والله أعلم • رجع •

ولا فقيه ولا طبيب ، ولا فهم وكذلك معنى قادر ومستطيع وأجد ، ثم لا يقال له : مستطيع وأن يوصف بأنه قادر •

والقياس يوجب التسوية عند اتفاق المعنى ، فعلم بذلك أنه لا طريق للقياس في الأسماء ، فإذا بطل هذا ثبت أن طريقتها التوقيف ، وبالله التوفيق •

ثم اعلوا أن التسميات الواردة في الخبر تسعة وتسعون اسما •
روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة » معناه من عرفها بشرائطها ، والدليل على أن الإحصاء بمعنى العلم قوله : (وأحصى كل شيء عددا)
أي علم حدد كل شيء •

فهذا المعنى ظاهر عند أهل اللغة ، فإذا ثبت هذا ، فهذه الأسماء المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام ، منها ثمانية وعشرون للذات وذلك :

الله ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، العلي ، العظيم ، الكبير ، الجليل ، المجيد ، الحق ، المبين ، الواحد ، الماجد ، الصمد ، الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، المتعال ، الغني ، النور ، الوارث ، ذو الجلال •

فكل ذلك يدل على الذات والفعل من كل واحد صفة زائدة ، ويمكن حمل هذه العبارات على صفات الفعل ، لكن الظاهر أنها للذات •

ومنها خمسة للقدره ، وذلك هو :

القهار ، القاهر ، والقوى ، القادر ، المقدر •

ومنها خمسة للملم ، وذلك هو :

العليم ، الخبير ، الحكيم ، الشهيد ، المحصى •

ومنها عشرة للارادة ، وذلك هو :

الرحمن ، الرحيم ، الودود ، العفو ، الرؤوف ، الصبور ، الحليم ،
الكريم ، البـــر •

قال المصنف :

عرفت أن الله تعالى لا يوصف أنه صبور ، لأن ذلك انما يوصف
من يناله الأذى •

ومنها واحد يرجع الى السمع ، وآخر يرجع الى البصر ، وآخر الى
الحياة ، وآخر الى البقاء ، وآخر الى الكلام ، وذلك هو :

الشكور ، والسميع ، والبصير ، والحي ، والباقي •

فهذه كلها صفات الذات •

ومنها خمسة وأربعون للفعل ، وذلك هو :

الخالق ، البارئ ، المصور ، الوهاب ، الرزاق ، الفتاح ، القابض ،
الباسط ، الخافض ، — نسخة — الخافظ ، الرافع ، المعز ، المذل ،
الحكيم ، العدل ، اللطيف ، الحفيظ ، المقيت ، الحسيب ، الرقيب ،
المجيب ، الواسع ، الباعث ، الوكيل ، الجدى ، المعيد ، المحيى ، المميت ،
القيوم ، الواحد ، المقدم ، المؤخر ، الولي ، التواب ، المنتقم ، المقسط ،
الجامع ، المعنى ، المانع ، الضار • الضار لا يجوز •

قال غيره :

في قول من قال : الضار لا يجوز نظر إذ أجاز المسلمون أن يوصف الله تعالى أنه ضار للكافرين بعقابه أياهم ، هكذا وجدت في آثار المسلمين الصحيحة ، والله أعلم •

النافع ، الهادي ، البديع ، الرشيد ، مالك الملك •

ومعاني هذه الألفاظ مختلفة ، وأبين معنى كل واحد منها على الإيجاز إن شاء الله عز وجل ، وإنما رتب أصحابنا هذه الأسماء على ثلاثة أقسام ردا على أهل البدعة ، حيث ألزموا أهل الحق القول بتسعة وتسعين اسما قديما ، لأن ما يرجع إلى الذات من العبارات فهي ذات واحد •

وما يرجع إلى صفات الذات كالقدرة والعلم وغيرهما فهي صفات الباري سبحانه •

وما يرجع إلى الفعل فذلك محدث ، فبطل الزامهم لا محالة ، وبالله التوفيق •

﴿ مسألة ﴾ :

قال أبو عبد الله : قال أهل العلم بالله : إن الحب من الله ، والرضا هو جنته وثوابه ، وغضبه وسخطه هو ناره وعقوبته ، وليس الحب منه ، والغضب منه بوصف ، كما يكون من المخلوقين ، لأن حب المخلوقين فرح ، وغضبهم حزن •

وقال : لم يعمل أحد من العباد عملا من خير أو شر ، أو طاعة أو معصية الا وقد شاءها الله لين مشيئته محبة •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

لعل قوله في مشيئة المعصية فكما قال ، وأما قوله في مشيئة الطاعة فلا ، لأن الله تعالى قد شاء الطاعة مشيئة أمر وإرادة ، ومحبة ورضا ، هكذا حفظت • رجس •

قال : وقال قومنا : يسمون أصحابنا المجبرة أنهم يقولون : ان الله جبر العباد على المعصية ، وليس ذلك من قول أصحابنا ، أصحابنا يقولون : ان الله خلق الطاعة والمعصية ، فأمر بالطاعة ، ونهى عن المعصية ، وعلم من يعمل بالطاعة والمعصية ، فنفذ علم الله كما علم •

وقال : ان الله شاء من العباد المعاصي ، وكان منهم ما شاء •

قال غير المؤلف والمضيف :

هذه المشيئة التي عنى بها أبو عبد الله محمد بن محبوب ، يعنى مشيئة علم • رجس •

وقال : لا يوصف الله بالفرح ، ولا بالسور ، لأن الفرح ضد الحزن ، والسور ضد الغم ، وهذا من صفة المخلوقين ، ولا يوصف الله بالحب ، ولا بالرضا والغضب •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

لعل في الكتابة غلطا ، لأن المسلمين قد وصفوا الله تعالى بجميع ذلك ، وأن محبته عندهم هي جنته ، وكذلك رضاه وغضبه عندهم هو عقوبته ، وكذلك سخطه • رجس •

وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « أن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يبقئ بينه وبين الجنة الا مقدار ذراع أو باع ، ثم يدركه العلم السابق فيعمل بعمل أهل النار فيعوت على ذلك فيصير الى النار ،

وان العبد ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يبقى بينه وبين النار إلا مقدار ذراع أو باع ثم يدركه العلم السابق فيعمل بعمل أهل الجنة فيموت على ذلك فيدخل الجنة » •

✽ مسألة :

قال أبو سفيان : قدم أبرهة بن عطية ثم ابن عطية من الجزيرة إلى البصرة ، فنزل بجوار الربيع ، فدخل عليه فسلم ، فقال : يا أبا عمرو رجل من اخوانك قال : فمن أى البلد أنت ؟ قال : من أهل الشام ، فلم يفتشه الربيع •

وكان يختطف اليه ويسأله عن الفقه ، ولا يحرك من أمر القدر ، فلبث بذلك زمنا ، حتى دخل على الربيع بعض المسلمين ، فقال له الربيع : سلم على أخينا هذا ، قال : فسلم عليه ، ثم قال : من أنت يا فتى ؟

قال : من أهل الشام •

قال : ما بالشام أحد من أهل هذه الدعوة ؟ فمن أى الشام أنت ؟

قال : من أهل الجزيرة •

قال : لعلك ابن عطية ؟

قال : نعم يا أبا عمرو ، وهذا ابن عطية الذى أهلك أهل حران هو وأبوه من قبله ، فلا يدخلن عليك ، ولا تتعمه عينا •

قال له الربيع : أسرع على الرجل •

قال : فقال ابن عطية : يا أبا عمرو سألتك عن أمر تتكره ، انما أريد أن أسأله عما يحتاج الناس اليه من الفقه الحلال والحرام •

قال : فخرج الرجل فأتى وائل والمعتمر وعبد الملك وجماعة من أصحابه ، فأعلمهم بحال الرجل •

قال : فمشوا الى الربيع مغضبين ، فدخلوا عليه فقالوا : أنزلت ابن عطية وقربته ؟

فقال لهم : انه لا يجمل بمثلى أن رد من يأتيني ، مع أن الرجل لم يسألني عن شيء أنكره ، ولم أكن علمت به •

قالوا : فلا يدخلن عليك ، ولا يفتيه بمسألة واحدة ، قال : فلما غلبوه حمل نفسه على رده •

قال أبو سفيان : فأتاه أبرهة كما كان يأتيه فلم يأذن له ، قال : فبكى وقال : ما كنت أظن الربيع في فضله وورعه وحاله يرد مثلى ، وإنما أسأله عما ينتفع به الناس في أمر دينهم ، قال : فارتحل من الجزيرة ونزل داخل البصرة •

بِسَابِ

فِي الْقَدْرِ وَمَا أَنْسِبُهُ

قال المصنف :

سمعت أنه بزرجمهر •

قيل لبزرجمهر : مالك لا تتأخر في القدر ؟

قال : وما أصنع في المناظرة ، وأرى ظاهرا استدل به على باطن •

ف قيل له : وما هو ؟

قال : أرى أحقق مرزوقا وعاقلا محروما ، فعملت أن التدبير ليس
للمبساد •

ومن غير الكتاب :

مسألة :

وسألت عن القدر خيره وشره ، ما خير القدر ، وما شره الذي يلزم
للعباد أن يؤمنوا به ؟

فاعلم أن القدر هو الخلق ، تقول : قدر الله ، وخلق الله ، فهذا
هو القدر ، وخيره وشره كل خير وكل شر ، يلزم العباد أن يعلموا
ويصدقوا ، ويؤمنوا أن الله خلق كل شر ، وكل خير ، والكفر من الشر ،
والإيمان من الخير •

وقد زعمت القدرية أن الله خلق كل شر وكل خير ، والكفر من الشر ،
والإيمان من الخير ، وقد زعمت القدرية أن الله تعالى لم يخلق الكفر
ولا الإيمان ، ولا الطاعة ولا المعصية ، ولا خلق حركات شيء من الحيوان
من الناس وغيرهم من الدواب والبهائم والطيور ، وكل حركة كانت من
متحرك ، وكذبوا في ذلك على الله ، والله خالق كل شيء ، وخالق الكفر
والإيمان ، والطاعة والمعصية ، والحركات والسكون ، وكل شيء فهذا
هو الإيمان بالقدر خيره وشره •

ومن غير الكتاب :

❖ مسألة :

وجدت هذا في بعض الكتب ، ثم بعد ذلك القول في القدر خيره
وشره كائن من الله عز وجل ، مقدور جرى في لوحه المحفوظ بعلمه ، وثم
التقدير والمقادير ، فالتقدير ما أراد الله سبحانه كونه وفصله من اللوح
المحفوظ والمقادير الأوقات التي تكون فيها المقدورات على المقدور عليهم
في الليل والنهار .

❖ مسألة :

من منشور من كتب المسلمين رحمهم الله .

❖ مسألة :

وعن معنى قولهم : القدر سر الله في أرضه ما تفسر ذلك ؟
قال : فإلله أعلم بهذا القول ، وفي تفسيره ، فإن كان يذهب إلى أن
القدر هو خلق الله في الأرض يقع على المباد ما قد علم منهم ، وهم
لا يعلمون ، فعسى يجوز أن احتمل ذلك ، وعلى غير ذلك ، فلا أدري لأن
الله عالم بما يكون وما لا يكون في الأرض والسماء ، والقدر هو الخلق
ولا يكون الخلق هم سر الله ، والله أعلم .

❖ مسألة :

قال أبو سعيد : يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« القدر سر الله في الأرض فلا تتكلفوه » .

❖ مسألة :

قال أبو عبد الله : قال أصحابنا من المسلمين — نسخة — قال أبو
عبد الله : وقد ذكر له ذكر في قول القدرية أن أصحابنا من المسلمين
يقولون : إن الله جبر أهل المعصية عليها واستكرهم ويسمونهم الجبرة .
قال أبو عبد الله : ليس كما قالوا على المسلمين ، وما هذا من قول

أصحابنا ، بل قولهم ان الله لم يجبر أحدا من خلقه ، ولا استكرههم على طاعته ولا معصيته ، ولكنه قد علم من يعمل منهم بمعصيته ، ومن يعمل منهم بطاعته من قبل أن يخلقهم ، فأراد انفاذ ما علم •

قال أبو عبد الله : تسأل القدرية : هل يعلم الله من يدخل الجنة ، ومن يدخل النار ، فإذا قالوا نعم فقل : أراد انفاذ ما علم ، أو أراد ابطاله ، فإن المخرج يضيق عليهم •

قال : وقيل : ان الله تبارك وتعالى لما استثنى عزيزا سأل ربه فقال : يارب انك عزيز لا تغلب ، ولا تحب أن تعصى ، وأنت تعصى فكيف هذا ؟ قال : فأوحى الله اليه : أن كف عن هذه المسألة ، فلبث ما شاء الله . ثم رجع فقال : يا رب انك عزيز لا تغلب ، ولا تحب أن تعصى ، وأنت تعصى فكيف هذا ؟

قال : فأوحى الله اليه : أن كف عن هذه المسألة ، فلبث ما شاء الله . ثم رجع فسأله عن هذا أيضا ، فأوحى الله اليه : هل تقدر أن تصر صرة من الشمس ، أو تقدر على رد أمس ؟ فقال : يا رب لا •

قال : قد نهيتك أن لا ترجع تسأل عن هذه المسألة ، ثم رجعت فقد جعلت ثوابك منها أن محوت اسمك من النبوة اذ رجعت سألت عما نهيتك عنه •

قال : فلما بعث الله عيسى بن مريم عليه السلام سأل ربه عن هذا المسألة ، فأوحى الله اليه : يا عيسى ان عزيزا قد سألتني عن هذا الذي سألتني عنه ، فكان من أمره كذا وكذا ، فكف عن هذه المسألة ، فكف عيسى ولم يرجع يسأل ربه عن ذلك •

❦ مسألة :

جواب أبي صفرة عبد الملك بن صفرة : حدثنا أبو سفيان محبوب

ابن الرحيل ، عبد المليح بن حسان ، عن أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة
في القسدر معروض •

وحدثنا أيضا محبوب ، عن الربيع قال : حدثنا أبو عبيدة ، حدثنا
أبو سفيان محبوب بن الرحيل ، عن المليح بن حسان ، أن حمزة الكوفي
أتى أبا عبيدة ، فشكا إليه أصحابه ، فقال : انهم يستهزئون بي ، ويروون
عني ما لا أقول •

فقال له أبو عبيدة : فما مجيئك اليّ ؟

قال : اليّ من أذهب ؟

قال : اذهب اليّ منزل حاجب ، فإنه منزل معشى •

فقال له حمزة : اني أحب أن يحضر •

فقال له أبو عبيدة : فأنا آتيك به إن شاء الله •

قال المليح : فخرجنا اليّ منزل حاجب ، فجاء أبو عبيدة يقنوده
حصين بن أبي وديعة السحوسي ، فقال المليح : فقعد أبو عبيدة وحمزة
داخل البيت ، وقعد حاجب على باب البيت ، وقعد من جاء من الرجال
في الدار •

قال : فكلمه أبو عبيدة بكلام ليس بكثير ، ولا طويل ، الا أنا سمعنا
أبا عبيدة وهو يقول : ويلك يا حمزة ما فارقبت غيلان الا في هذا الكلام ،
ثم قام ابن الحصين فأخذ بيده ، فخرج أبو عبيدة •

ودخل حاجب اليّ حمزة ، فقال له حمزة : يا أبا مودود ارفق ولا
تعمل عليّ •

فقال له حاجب : أراك والله يا حمزة اليوم ستحملنى على ما أكره.

قال له حمزة : يا أبا مودود اقبل منى منزلة أنا أقول : الحسنة من الله ، والسيئة من المباد .

فقال له حاجب : هى من الناس مقبولة ، وأما منك فلا ، فأنا أعرف مذهبك وما تريد ، فلم يزالا يتكلمان حتى أمعنا وقد قال له حاجب :
فيما تقول عن أخفت هذا ، وعن حفظته ؟

فقال : عن المسلمين .

فقال : عن أيهم ، فانك لم تدرك أحدا الا وقد أدركته ولقيته
الا جابر بن زيد ، فلما شدد عليه قال : منك قلته ، وعنك حفظته ، وكما
شاء الله أن يقول .

قال حاجب : الله أكبر ، ان كنت قلته عنى فأنا راجع عنه ، فارجع
عنه كما رجعت .

فقال حمزة : لا تريدون نسخه ، لا تردون ذا ، أو دع ذا ، أو ما
أشبه هذا من الكلام ، ثم تفرقا فلم يزل حمزة عندهم متهما حتى جمع
حاجب الناس في مجلس .

ثم قال : ان حمزة قد أحدث علينا حدثا ، فمن أدخله ، أو أنزله ،
أو كلمه فهو عندنا الخائن المتهم ، فضاقت على حمزة البصرة ، ولم
يجترأ أحد من المسلمين أن يكلمه بعد النهى ، فخرج منها الى الكوفة ،
والى غيرها ، وكان آخر أمره أن خلع وبرئ منه .

مسألة :

وحدثنا سفيان قال : بلغنا أن ابن الشيخ البصرى ، وكان يكنى
بأبى عبد الرحمن ، سأل أبا عبيدة بمنى فقال له : يا أبا عبيدة ، هل جبر

الله أحدا على طاعته — نسخة — طاعة ، أو على معصيته — نسخة —
معصية ؟

فقال : ما علمت أن الله جبر أحدا على طاعة ، أو على معصية ، ولي
كنت قائلا لقلت : أن الله جبر أهل التقوى على التقوى ، لا أراهم من
ثوابهم •

قال له ابن الشيخ العلم : ساق العباد الى ما عملوا من المعاصي •
قال أبو عبيدة : معاذ الله ما كذلك أقول ، ولكن سولت لهم أنفسهم ،
وزين لهم الشيطان حتى كان منهم ما علم الله •
قال له ابن الشيخ : ان هؤلاء الشباب يقولون : ان الله شاء ،
وأحب ، وأراد ، ورضى •

فقال أبو عبيدة : ما علمت أن الله عذب من عذب من خلقه الا على
ما أسخط منهم ، ليس على رضى ، لأنه يقول تبارك وتعالى : (اتبعوا
ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم) •

وقال أبو سفيان : كان أبو عبيدة يقول : ان الله أمر بالطاعة ،
وأحبها ورضيها وزينها ، فمن عمل بها فبعلم الله ، والله المان عليه ،
ويقول : ان الله نهى عن المعصية وأبغضها وكرهها ، وقبحها فمن عمل
بها فبعلم الله ، والله الحجة عليه •

وقال أبو سفيان : كان صغار يقول : كلموا الناس في العلم ، فان
أقروا لكم به فقد خصموا ، وان جحدوا به كفروا •

وقال أبو سفيان : بلغنا أن أبا عبيدة جاءه رجل وكلمه في القدر ،
فقال أبو عبيدة : هل علم الله ما العباد عاملون والى ما هم اليه صائرون
قبل أن يخلقهم ؟

فقال الرجل : ما أسرع ما استغنيت بالعلم يا أبا عبيدة ، إنما هذه مسائل الضعفاء •

فقال له أبو عبيدة : أجب هذا الضعيف ، قال : فلم يجبه وتفرقا •

وقال أبو سفيان محبوب بن الرحيل : سمعت الربيع يقول : ان عبد السلام بن عبد القدوس : عظم أمر القدر وقال فيه قولاً شديداً ، وكبره الكلام فيه •

فقال الربيع : فأخبرت بذلك أبا عبيدة فقال : ما قال عبد السلام شيئاً ، وما القدر إلا رأى من رأى الناس اختلفوا فيه ، ليس فيه نكاح ذات بعل ، ولا احتمال هجرة ، ولا سبى ولا غنيمة ، قال : وصغر أمر القدر •

قال في المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

البلية بأمر القدر شديدة ، لأنه سريع بخروج المرء من دين الاسلام ، لأن مذهب المعتزلة أجمع ضلوا بكلمة في القدر ، والعزير غضب عليه ربه على سؤال عن كلمة القدر ، وكم من مذهب أهله في ضلال بسبب القدر ، فالقدر بحر عميق قد هلك فيه بشر كثير • رجع •

قال : وكان واصل بن عطاء المعتزلي ، صاحب عمرو بن عبيدة المعتزلي وتعني لقاء أبي عبيدة ويقول : لو قد لقيته قطمته وقطعت الإباضية •

قال : فبينما هو بمكة في المسجد الحرام ومعه أصحابه ، اذ قيل له : هذا أبو عبيدة في الطواف ، فقام إليه واصل فلقبه وقال : أنت أبو عبيدة ؟

قال : نعم •

قال : أنت الذي بلغني عنك أنك تقول : ان الله تبارك وتعالى يمسذب على القدر ؟

فقال أبو عبيدة : ليس هكذا قلت ، ولكن قلت : ان الله يعذب على المقدور •

فقال أبو عبيدة : أنت واصل بن عطاء ؟

قال : نعم •

قال : أنت الذي بلغني أنك تقول : ان الله يعصى باستكراه ؟

قال : فنكس واصل والله فلم يجب وسبح أصحابه ، ومضى أبو عبيدة فأقبل أصحاب واصل على واصل يلومونه ويقولون : كنت تتمنى لقاءه ، فسألته فخرج وسألك فلم تجب •

فقال واصل : ويحكم بنيت بناء منذ أربعين سنة أهدهم فهدمه وأنا قائم لم أقعد •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

انظروا كيف ضلت أمة على كلمة ، وأخطئوا بها في أمر القدر ، وذلك واصل المعتزلي ومن شايعه من المعتزلة قولهم في المعاصي : ان الله لم يشأها ولم يردها ، ولم يخلقها وإنما كانت من العصاة بلا مشيئة الله تعالى فيها ، ولا ارادة ، فإذا كان ذلك كذلك فقد كانت المعاصي في ملك الله وسلطانه كرها وغلبة ، إذا لم يشأها البارئ تعالى ولم يردها ، ولم يخلقها حتى كانت ، فعلى زعمهم أنه تعالى قد عصى باستكراه كمن قال أبو عبيدة •

فلما قال أبو عبيدة ما قال أنت الذي تقول ان الله يعصى باستكراه ، علم خطأه في ذلك ، وعلم أن الجبة لأبي عبيدة ، وأن المعاصي لا تكون في ملك الله وسلطانه ، إلا وقد شاء كونها مشيئة علم ، وأراد كونها في ملكه وسلطانه ارادة علم لا ارادة أمر •

وأن كل شيء لا يخلو من أن يكون الباري تعالى قد علمه وشاءه ،
والا كان في ملكه ما لم يشأ كونه ، وإذا كان في ملكه ما لم يشأ كان
مغلوبا مقهورا حيث كان في ملكه ما لم يشأ كونه في ملكه •

فنكس رأسه لعلمه بخطئه في ذلك ، ولم يكثر أبا عبيدة في شيء ،
فعلم أنه لا تكون معصية من عاص قط الا وقد شاء الله كونها مشيئة
علم لا أمر ، والا كان مغلوبا يعصى باستكراه وغلبة •

وانما ببناءه لأن المحنة بالخطأ في القدر عظيمة ، لئلا يقع أحد من
ضعفاء المسلمين على هذا الحديث الذي فيه استهانة أمر القدر ، فيصغر
القدر في أمر نفسه ، فتقع الاستهانة به من الضعيف فيجراً في ذلك حتى
ربما تحمله جرأته يوماً ما على القول فيخطأ فيه فيهلك ، وكان تحذيرنا
له في ذلك أولى وأصوب •

وود قال النبي صلى الله عليه وسلم : « القضاء سر الله في الأرض
فلا تتكلفوه — نسخة — تكشفوه » وقالوا : المتعمق في القضاء كالمعمق
نظره في عين الشمس ، كلما اعتمد نظره اليها أكثر ازداد عمى ، كذلك
القدر •

رجع الى كتاب بيان الشرع •

مكتوب في الكتاب ومن الكتاب ، ذكر أنه أقبل الى ابن مسعود
رجلان ، فقال أحدهما : ان الله تعالى فوض الأشياء الى العباد ، فمن
شاء منهم ضل ، ومن شاء منهم اهتدى •

وقال الآخر : بل القوم مجبورون على المعاصي •

فبكى ابن مسعود حتى ابتلت لحيته ثم قال : اللهم ديني ديني
لا أرتد عنه ولا أنصرف ، ولا أخدع عنه به رضى وبصرت ، ورجوت
لا عذر لى فيه ، فأعوذ بك أن أتكلم — نسخة — أن كل ما لا جهل لى وآمن

بما لا جهل لى فيه ، أو آمن بما لا عذر لى فيه ، رضيت بالله ربا ،
وبالاسلام ديننا ، وبمحمد نبيا ، آمنت بك وبملائكتك وكتبك ، ورسلك •

اللهم ما فى من خير فلا جهل لى فيه ، وما لا فى من شر فلا عذر
لى فيه •

اللهم ما فى من خير فأنت هديتلى اليه ورزقتنيه فلا جهل لى فيه ،
وما فى من شر فقد حذرت •

قال فى المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

أما اللفظ ففيه غلط من الكتابة ، وتناقل النسخ ، وأما بكاؤه من
قول الرجلين فيما ذهبا اليه ، لأن القائل بالتفويض خطؤه أن لو فوض
الله الأمور الى العباد ، لكان قد خلقهم عبثا ، وجعلهم سدى ، وهذا
ليس من فعل اله حكيم عليم ، لأنه يقول : (أفسبتم أنما خلقناكم عبثا)
الآية ، وقوله : (ألم أحسب الناس أن يتركوا) •

والذى قال بالجبر خطؤه أن لو أجبر الله العباد ، لم يستحق أحد
منهم جزاء على عمل يعمل ، ويطلق بالجبر الثواب والعقاب •

فبكى ابن مسعود من هذين الوجهين ، اذ فى جميعهما الخطأ المستبين
والصواب هو أمر ثالث من هذين الأمرين ، هو تكليفهم اختيارى بلا جبر
ولا تفويض • رجع •

مسألة :

فى القضاء والقدر ، والمشيئة والارادة : ذلك مالا يبلغه علمى ،
ولا يحيط به فهمى ، وهو موجود فى آثار المسلمين ، الا أنى ألوح لك
يا أخى من ذلك ما حضرنى فاعتقده •

أقول وبالله أستعين : انى أؤمن بالقضاء والقدر ، خيريه وشره ،
وأن الله قضى الطاعة والمعصية وقدرهما وأرادهما وشاءهما ، وأنا ندين
لله بالايمان أن الله خالق الطاعة والمعصية ، وقضاهما وقدرهما مع الفعل ،
لا من قبل ولا من بعد ، وليس لله شريك فيما قدر وقضى •

ولم يؤت العبد من جهة خلق الله لفعله وقدره وقضائه ، وإنما
أوتى من جهة اكتسابه المعصية ، ومخالفته للأمر وإيجاب الحجة عليه ،
ولم يزل الله مريداً لذلك لا إرادة رضى ومحبة •

قال غيره :

لعله أراد ولم يزل الله مريداً لذلك إرادة علم لا إرادة رضا ومحبة ،
والله أعلم • رجع الى الكتاب ولكن إرادة علم ومشية ، فافهم هداك
الله للإيمان ، ولم تعص الله باستكراه ولا بغلبة تعالى الله عن ذلك علواً
كبيرا ، ولم يزل مريداً عالماً بذلك قبل أن يحدثه ، ثم أحدثه على ما أراد
وشاءه •

وليس العلم والإرادة شيئين حالاً بين العبيد وبين أعمالهم ، ولم
يتعبد بهم بما أراد منهم ولا ما علمه منهم وشاء منهم ، وإنما تعبدتهم
ما أعطاهم من الاستطاعة ، وعلمهم وهداهم له ، ولا يكون إلا ما علم الله ،
وأراد وشاء سبحانه وتعالى ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون •

وقد أجملت لك فى هذه المسألة تفسير مسائل يخرج فى غير هذا
الكتاب ، وإن كان أهل الخلاف فقد خالفونا فى ذلك ، فادعوا أن الله لم
يرد الحامى ، ولم يقضها ولم يقدرها ولم يخلقها ، وقد أكذبهم البارى
تبارك وتعالى فقال : (خلقتكم وما تعملون) وهى آية محكمة ، فهذا
الايمان بالقدر خيريه وشره •

وينبغى للمتعلم أن لا يتعمق فى الدخول فيما وسعه جهله من هذه
الأمور وأنسابها ، فقد نهى عن ذلك ، ويمتصم بقول المسلمين ، ويقتدى

بهم ، فقد كفى المؤنة ، وما ترك الأول للأخر حجة ، فعلينا أن نقضى
بسلطانا رحمهم الله •

❦ مسألة :

وقال أبو سفيان : حدثني الربيع بن حبيب ، عن عمرو الفراهدي
أبى عمرو رحمه الله ، أنه دخل على ضمام بن السائب ، وهو فى مرض
وعنده عمران بن عبد العزيز المدني — نسخة — البدنى ، وكان عمران
أمام مسجد الباب الذى يصلى فيه ضمام •

فقال عمران : يا ضمام انى لأضيق أن أزعج أن الله تبارك وتعالى
فى حكمه وعدله ، دعا العباد الى شىء لم يجعل لهم السبيل اليه •

فقال الربيع : فقلت لعمران : أفترى أن المنّ من الله ، والتوفيق
والتسديد منه لأبى بكر وعمر ، كتسديده وتوقيفه لأبى جهل ؟

فقال عمران : لا لعمري ما هما سواء •

فقال ضمام للربيع : شد عليه ، وأعجبه ما قال الربيع ، ولم يزل
عمران أمام المسجد ، ولم يضره ذلك القول عند ضمام ولا غيره ، وإنما
ضاق فى شىء ، ولم يخالف فيه ، ولم يخن به •

قال غير المؤلف للكتاب والمصنف اليه :

ان الله تبارك وتعالى لم يسد أبا جهل ولم يوفقه ، وإنما كان
التسديد لأبى بكر وعمر خاصة دون أبى جهل ، ولم يوفقه ، فليس القول
هنا أنى لأعجب من أبى بكر وعمر ، وأبى جهل ، أفسددهم الله تعالى
كلهم تسديدا واحدا ، لأن أبا بكر وعمر اختارا الايمان على الكفر
فسددا ووفقا ، وأبو جهل اختار الكفر على الايمان ، فلم يؤت من
التسديد والتوفيق شيئا •

وأما قوله : ان الله دعا العباد الى شيء ، ولم يجعل لهم السبيل اليه ، فما هكذا قول المسلمين ، وان ضاق على هذا القائل ، ولم يدر العلم في ذلك ، لأن الله تعالى كلف العباد كافة ، وهداهم الى ما كلفهم كافة ، هدى البيان لا هدى السعادة .

فأى سبيل الى هذا التكليف أهدى سبيلا من هذا البيان الذى بين الله تعالى لعباده أجمع ، فلما هداهم أجمعين هدى البيان بأن لهم أجمعين وكلفهم التكليف الاختيارى ، فاختر فرعون الكفر ، كذب وتولى ، فوله الله ما تولى .

وباختيار أبى بكر وعمر الايمان على الكفر سدا ووفقا ، وكيف يقال : ان الله تعالى دعا العباد الى شيء لم يجعل لهم اليه سبيلا لو دعا العباد الى شيء لم يجعل الله لهم اليه سبيلا لم يكن حكيما بل كان سفيها جاهلا .

اذ الحكيم عندنا لا يكلف عند شيئا يعلم أنه لا يحسن عمله ، ولا يهتدى اليه سبيلا ، وذكره فيه ، ويستعمله فيه وهو لا يعلم علما من ذلك ، ولا يهتدى اليه سبيلا فما يفعل هذا الا سفيه عابث ، يكلف عبده العبث ، ولكن البارئ تعالى كلف العباد ما كلفهم ، وهداهم الى ما كلفهم أجمعين ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة .

والدليل على ذلك قول الله تعالى : (وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى) انظر كيف ذكر قوم هود أنه هداهم ، يعنى بذلك هدى البيان ، فمسبيل قوم ثمود وفرعون ، وإبليس والشياطين ، وجميع الجن والانس المكلفين سواء في التكليف والهدى الذى هو هدى البيان ، لا هدى السعادة .

وأن من كفر وتولى فبسوء اختياره كفر وتولى ، فوله الله ما تولى ، وأن من آمن واتقى وفقه الله وسدده ، وكيف لم يجعل الله تعالى لعباده

الى ما دعاهم اليه سبيلا ، فأى سبيل أهدى من البيان الذى قد آتاه الله تعالى جميع المكلفين أجمع من الجن والانس . رجوع .

✽ مسألة :

عن ابن عباس قال : الخلق الى علم الله منهم منقادون ، وعلى ما سطر فى المكتون من كتابه ماضون ، لا يعملون خلاف ما منهم علم ولا غيره يريدون ، فهم لا محالة الى ما علم الله منهم صائرون .

قد ساق الله العباد الى ما علموا من طاعة أو معصية ، لأنه لو ساقهم العلم الى ما عملوا من عمل كانوا مجبورين ، وإذا كانوا مجبورين لم يكن لأئمة لمسىء ، ولا محمداً لمحسن ، ولم يجب لمحسن بالثواب ، ولا على المسىء العقاب ، كما لم يعذب الأصم على السمع ، فيقال له : لِمَ لم تسمع فى دار الدنيا ، والأعمى لم لم تبصر ما كلفتك من دار الدنيا ، والمريض كذلك .

✽ مسألة :

عن أبى عبد الله محمد بن محبوب : ان الله خلق الأشياء وأضدادها فهو خلق الصلاح والفساد ، والهدى والضلال ، والنور والظلام والكفر والإيمان ، والعدل والجور ، وهى من العباد أفعال ، والله خالقها والله تعالى لا يوصف بالفساد ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

بل كل أفعاله صلاح ، ولا يقال : اذ خلق الفساد أنه أفسد ، ولا يقال أنه أربى الربا ، ولا أزنئ ، ولا أسرق ، ولا أقدر ، وهو خلق الزنى ، والربا ، والقدر ، والسرق ، ولا يجوز على الله الأسماء ، ولا الصفات القبيحة القفرة ، سبحانه الله وتعالى عما يشبهه ، ولا يقع عليه من الأسماء والصفات القبيحة له الأسماء الحسنى ، والصفات الطاهرة .

قال غير المؤلف للكتاب والمخيف اليه :

ان الله تعالى ليس له أشباه ، لكن يقال في شيء لا يشبهه ، تعالى
الله عما لا يشبهه ، فلا يجوز هذا القول على الله تعالى • رجع •

ومن قصيدة لأبى المؤثر :

وقالوا لنا حول وطول وقوة
بها دون رب العرش نبرى ونخلق

لأنهم زعموا أننا نعمل ما نشاء من الطاعة والمعصية ، ليس لله فيها
قضية •

وقالت فرقة : ان الله عالم لم يكن عالما بما يعمل العباد ، حتى
عملوا ، فتعالى الله عما قالوا ، الطاعة والمعصية شيئا ، والله خالق
كل شيء فان زعموا أن الطاعة والمعصية شيء ليس بمخلوق ، ولم يدخل
في الكل •

واحتجوا في ذلك بقول سليمان عليه السلام : (وأوتينا من
كل شيء) وكان من الأشياء ما لم يؤته سليمان ، وفي قول الله تعالى
للرأفة : (وأوتيت من كل شيء) وكان كثير من الأشياء لم يؤته •

فالحجة عليهم أن الله تعالى لم لا يوصف نفسه بصفة ، ولكن يوصف
الله بما وصف به نفسه ، وقد قال الله تعالى : (بديع السموات والأرض
أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل
شيء عليم) •

فان كانت الطاعة والمعصية شيئا لم يخلقه الله ، فليس هو بعليم
بها ، ومن قال : ان الله ليس بعالم بالطاعة والمعصية ، فقد أشرك بكل

القرآن ، والله تعالى يقول : (فلنسلن الذين أرسل اليهم ولنسلن المرسلين • فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين) •

وقال : (وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين) •

وقال : (ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل) •

فان يكن وكيلًا عالمًا فقد خلقها ، وان لم يكن وكيلًا عالمًا ، فاذن لا يعذب على معصية ، ولا يثيب على طاعة تعالى الله عن ذلك • وقيل شعرا من قصيدة أبي المؤثر :

نطيع اذا شئنا ونمضى وما له
على فعلنا سلطان ملك مطوق

فقل لهم أخزاهم الله فعلهم
أشئ له رب الشيء مطبق

يسألوا : الله وكيل على أعمال العباد أم لا ؟ فان قالوا : لا ، فقل لهم : فلم يعذب عليها ، ويرحم ، والحكيم لا يعرض ما ليس له عليه وكالة •

وان قالوا : بلى ، فقد أثبتوا أن الله خلقها ، وقد قال الله تعالى : (لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل) •
وسألت محبوبا فقلت : وفي السيرة أن الخلق صائرون الى مشيئة ،
خبين لنا ، رحمك الله معناها ؟

قال : معناهما علمه ليس بينهم فيه اختلاف •

وفي قول الله تعالى : (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء) •

قال محبوب : تفسيرها قراءتها ، وذلك كله يروون على العلم ، يقول : انه من علم الله أن يهتدى لم يضل ، ومن علم أنه يضل لم يهتد •

﴿ مسألة :

ويروى عن محمد بن محبوب أنه قال : كنت بالبصرة ، وإذا قوم يتناظرون في القدر ، فقال رجل يقال له أظن أنه العرال للرجل القدرى :
ما أفضل فعل الله أم فعل العباد ؟

فقال القدرى : فعل الله أفضل من فعل العباد •

فقال الرجل للقدرى : الصلاة من فعل الله أم من فعل العباد ؟

فقال : من فعل العباد •

فقال الرجل للقدرى : فالنوم من فعل الله أم من فعل العباد ؟

فقال القدرى : من فعل الله •

فقال الرجل للقدرى : فاخذن النوم خير من الصلاة على قولك هذا ، وقد قيل : ان بلالا مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى للصلاة ، قيل له : انه نائم ، فقال بلال : الصلاة خير من النوم •

قال : فانقطع القدرى ولم يكن معه جواب •

ومن غيره :

ان قال قائل : ما أفضل فعل الله أم فعل العباد ؟

قيل له : فعمل الله •

فان قال : الصلاة فعل الله أم فعل العباد ؟

قيل له : من الله خلق ، ومن العباد عمل وكسب •

وان قال : النوم فعل الله أم فعل العباد ؟

قيل له : النوم والاضطجاع فعل العبد ، وما يغشى العبد من التماس
فعل الله •

فان قال : فما أفضل : الصلاة أم النوم ؟

قيل له : الصلاة التي هي فعل أفضل من فعل في النوم ، وخلق
الله أفضل •

فان قال : بلال كان يقول للنبي صلى الله عليه وسلم : الصلاة
خير من النوم ؟

قيل له : معنى ذلك أن يقوم يصلي أفضل له من اضطجاعه في
النوم ، وما خلق الله من جميع ذلك فلا يقاس بفعل العبد •

بسم الله الرحمن الرحيم

وجدت مكتوبا في رقعة كتابا — نسخة — كتاب دفعه الى محمد بن هاشم ، وزعم أن محبوبا دفعه اليه لينسخه فنسخه •

أما بعد :

فإن عدونا من القدرية عابوا علينا أن زعمنا أن الله تبارك وتعالى ، قد علم ما العباد صانعون قبيل أن يخلقهم فيما كلفهم ، وإلى ما يصيرون إلى الجنة أو إلى نار ، فعلم من هو صائر إلى الجنة قبل أن يخلقه ، وعلم من هو صائر إلى النار قبل أن يخلقه ، وقد احتج عليهم بالكتب والرسل ، وابتلاهم بالأمر والنهي ، فهم مبتلون فيما كلفوا ، لا يستطيعون أن يكون غير ما علم الله ، فمن علم الله منه أنه صائر إلى الجنة ، عامل بالطاعة فلا يستطيع أن يعمل بالمعصية ، ولا يستطيع أن يصير نفسه إلى النار •

وكذلك من علم منه أنه صائر إلى النار ، عامل بالمعصية ، تارك للطاعة ، فهو لا يستطيع أن يعمل بالطاعة ، ولا يستطيع أن يكون من أهل الجنة ، وذلك من قبل أن العباد لا يستطيعون أن يكون منهم غير ما يعلم الله أنه كان منهم •

فلما عابوا علينا ذلك ، وأنكروه سألناهم عند ذلك ، هل علم الله قبل أن يخلق الخلق من يطيعه فيما كلفه منهم ، ومن يعصيه منهم •

فإن قالوا : نعم ، قد علم الله من يطيعه منهم ممن يعصيه قبل أن يخلقه ؟

فقل لهم عند ذلك : ليس قد علمهم بعدتهم وأسمائهم وأنسابهم •

فان قالوا : نعم قد علمهم بعددهم وأسمائهم وأنسابهم ، من يسكن النار منهم ، ومن يسكن منهم الجنة ؟

فقل لهم : عند ذلك ، فهل يستطيع الذين يعلم الله أنهم يستطيعون الجنة بعدتهم وأسمائهم وأنسابهم أن يسكنوا النار ، وهل يستطيع الذين علم الله أنهم صائرون الى النار بعدتهم وأسمائهم وأنسابهم أن يسكنوا الجنة .

فان قالوا : نعم يستطيعون ذلك ، ولا يفعلونه ؟

فقل لهم : انما تكلمتم في الاستطاعة ، أليس يزعمون أنهم يستطيعون غير ما علم الله ، ولا يفعلونه .

فان قالوا : نعم .

فقل لهم عند ذلك : أرايتم ان كانوا يستطيعون غير ما علم الله ، فهم يستطيعون أن يكون ما يجمل الله ، وأن يتفخؤا في سلطان الله ما لا يعلم الله .

فان قالوا : نعم ، فهذا قول عظيم لا يحمله عقل ، ولا يجوز في قياس وقد اكذب الله قولهم في كتابه لقوله تعالى : (وكانوا لا يستطيعون سمعا) . وقوله : (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) .

وانما يعنى بهذا الذين علم الله أنهم لا يؤمنون ، وعابوا علينا أن زعمنا أن الله تبارك وتعالى اذا أراد أن يكون شيء كان ، وذلك من قبل أن زعمنا أن الله قد علم ما العباد عاملون قبل أن يخلقهم ، فعلم من يؤمن منهم ، ومن يكفر قبل أن يؤمنوا ، وقبل أن يكفروا ، فأراد تبارك وتعالى أن يكون ما علم من علم ، ولم يرد أن يكون غير ما يعلم ، فعلم من يؤمن قبل أن يؤمن ، وأراد أن يكون الايمان من علمه ولم يرد أن يكون غير ما يعلم ، فعلم من يؤمن قبل أن يؤمن ، وأراد أن يكون الايمان من عليه منه أن يؤمن ، وقد دعا الى الايمان ورضيه ، فهو

يجب الايمان ، ويجب أن يؤمن الذين علم أنهم يؤمنون قبل أن يؤمنوا
ويرضى أن يكونوا من أهله الذين علم أنهم عاملون به •

وكذلك أيضا من علم منه أنه يكفر ، فقد أراد أن يكون منه ما علم
أن يكون يكفر ، وقد نهى عن الكفر ، وحرمه عليه ، ولكنه قد علم
أنه عامل به ، فقد أراد أن يكون منه ما علم من الكفر الذى حرمه عليه ،
ونهى عنه ، وهو ييغض الكفر ولا يحبه ، ولا يرضاه ، وقد رضى أن
يكون ممن لا يحب ولا يرضى ولا يريد •••••

وذلك من قبل أنه نهى عن الكفر وحرمه ، وشتم أهله عليه ، وقد
يغض الله الشيء وهو يحب أن يكون ، فقد أحب الله يكون ابليس
ولا يحب ابليس •

وكذلك أحب أن يكون الكفر من أهله ، ولا يحب الكفر ولا يرضاه ،
ولكن يحب أن يكون منهم ما ييغض ليعذبهم عليه ، وقد أحب أن يكون
الخمر خمرًا ولا يحب الخمر ، لأنه وجس •

وكذلك يقول : انه قد أحب أن يكون الكفر من الذين علم منهم أنهم
سيكفرون ، ولم يحب الكفر ولم يرده •

سألنا من عاب هذا علينا من القدرية ، هل أراد الله أن يؤمن الناس
إذا دعاهم الى الايمان ؟

فان قالوا : نعم قد أراد أن يؤمن الناس اذا دعاهم الى الايمان
فقلنا لهم عند ذلك : أخبرونا عما أراد الله أن يكون من ايمان الناس جميعا ،
هل كان حتى آمن من الناس ؟

فقالوا : لا لم يكن من الناس كلهم الايمان الذى أراد أن يكون
منهم •

فقلنا لهم عند ذلك : فقد أراد الله شيئاً لم يكن ، فعجز الله
ما أراد •

فإن قالوا : نعم قد أعجزه ما أراد ، فهذا حرية منهم على خالقهم ،
وكذباً على الله ، وتكذيباً بكتاب الله ، لأن الله تعالى قال : (إن ربك
فعال لما يريد) •

وإن زعموا أنه لم يعجزه شيء ، وقد كان ما أراد الله أن يكون
من إيمان الناس جميعاً ، فقل لهم عند ذلك : أخبروني عن الناس ،
أليس قد آمنوا جميعاً ، لأن الله قد أراد أن يؤمنوا إذ دعاهم ، فقد
كان ما أراد الله •

وإن لم يكن منهم ما أراد فقد أعجزه ما أراد ، وليس بينهما منزلة ،
إما أن يكون قد كان ما أراد الله أن يكون من إيمان الناس ، أو يكون
قد أعجزه أن يكون ما أراد الله أن يكون من إيمانهم •

فإن قالوا : إنما أراد أن يؤمنوا في غير جبر •

قل لهم عند ذلك : أليس وهو يقدر على أن يؤمن الناس في
غير جبر •

فإن قالوا : هو يقدر على أن يؤمن الناس في غير جبر •

قل لهم عند ذلك : فهل كان ما أراد أن يكون في غير جبر ما يقدر
أن يكون في غير جبر •

فإن قالوا : لعله نعم •

فنقل : أمّا أعجزه أن يكون في غير جبر ، وقدر على أن يكون ، فإن
كان قدر على أن يؤمنوا في غير جبر ، وإن كان لم يقدر على أن يؤمنوا
بغير جبر فقد أعجزوه أن يؤمنوا في غير جبر •

فانظر فيما تسألهم عنه من هذه الوجوه ، فانهم لن يستطيعوا الخروج من هذه المسألة الا أن يقولوا بأحد هذين الوجهين •

مسألة :

وسئل عن قول الله تعالى : (سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم)
أليس الله تبارك وتعالى قد أخبر نبيه أنهم سيحلفون قبل أن يحلفوا ؟

فان قالوا : نعم ، فقل لهم عند ذلك : أليس قد كانوا يستطيعون
الا يحلفوا حتى يكون ما أخبر الله نبيه كما أخبره •

فان قالوا : نعم ، فقل لهم عند ذلك : فقد كانوا يستطيعون أن يكون
ما أخبر الله كذبا •

فان قالوا : نعم ، قيل لهم عند ذلك : فهم يستطيعون أن يكذبوا
الله في مقالته ، وذلك بأنهم ان شاعوا عملوا بما أخبر الله نبيه صلى الله
عليه وسلم ، وكان الله قد صدق نبيه اذ عملوا بما أخبر نبيه أنهم
عاملون به •

وان شاعوا عملوا بغير ما أخبر الله نبيه أنهم عاملون حتى يكون الله
تعالى قد كذب نبيه بما أخبره به من علمهم الذي أخبره أنهم عاملون به
قبل أن يعملوا ما أراد ، وان كانوا لا يستطيعون أن يعملوا الا الذي
علم الله أنهم عاملون بما أخبر الله به نبيه فقد نهاهم عن العمل به •

وهم لا يستطيعون أن يعملوا به ، كلفهم ما لا يستطيعون العمل به ،
وذلك من قبل أن كلفهم الصدق ، وحلفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
بالكذب ، لأن الله تعالى قال : (سيحلفون لكم اذا انقلبتم اليهم)
فهم لا يستطيعون الا أن يكون الكذب الذي نهاهم عنه ، لأنه أخبر نبيه
قبل أن يحلفوا أنهم سيحلفون ، فأراهم أنهم لا يستطيعون ترك ما أخبر
الله به نبيههم عنهم •

فقل لهم عند ذلك : أليس قد كفهم أن لا يحلفوا على الكذب ،
فنهامهم عن ذلك ؟

فان قالوا : نعم ، فقل لهم عند ذلك : أليس قد نهامهم عن أمر
لا يستطيعون تركه .

فان قالوا : نعم ، فقل لهم عند ذلك فقد تركتم قولكم ، ودخلتم في
قول من هو أعدل منكم ، ولسل القدرية أهل الفراء على الله ، هل
يستطيع من هو كافر أن يؤمن في حال كفره ، أو هل يستطيع من هو
مؤمن أن يكفر في حال إيمانه ؟

فان قالوا : نعم ، فقل لهم عند ذلك : أليس يستطيع في حال
الكفر أن يكون مؤمنا ، وفي حال الايمان أن يكون كافرا .

فان قالوا : نعم ، فقل : أليس حال الكفر لها كافر ، والكفر فيهم ؟

فان قالوا : نعم فقل لهم : فهل يستطيع أن يحدث الايمان
والكفر فيه ؟

فان قالوا : نعم ، فقل لهم عند ذلك : فهل يستطيع أن يكون مؤمنا
كافرا ؟

فان قالوا : نعم ، فقل لهم : وكيف يسكون مؤمنا كافرا ، ويكون
عارف القلب ، منكر القلب ، محسنا مسيئا ، أو هل يكون قاعدا قائما في
حال أبدا ، وهذا محال أن يكون مؤمنا كافرا في حال واحد .

قال : وقد قالوا لا يستطيع في حال الايمان أن يكون كافرا ، ولا في
حال الكفر أن يكون مؤمنا ، ولكنه اذا ترك الايمان استطاع أخذ
الكفر ، واذا ترك الكفر استطاع أخذ الايمان ، ولا يستطيع ترك الايمان

فى حال أخذه له ولا ترك الكفر فى حال أخذه ، انما يستطيع الايمان مع أخذه الايمان ، وكذلك انما يستطيع ترك الكفر مع تركه ، فاذا جاءت حال الايمان وقع الايمان معها •

ولم يكن الكفر فى حال الايمان ، واذا جاءت حال الكفر وقع الكفر ، ولم يكن الايمان فى حال الكفر ، فان قالوا ذلك فقل : أفليس من كان كافرا فهو يستطيع أن يؤمن حتى يجيء حال الايمان ، وكذلك من كان مؤمنا لا يستطيع أن يكفر حتى يجيء حال الكفر •

فان قالوا : نعم ، فقد تركوا قولهم ، ودخلوا فى قول من هو أولى بالعدل منهم ، ولا بد لهم من الدخول فى هذا القول ، وأن يجيبوا بالمحال ، فهو لم يستطيع أن يكون فى حال الكفر مؤمنا ، وفى حال الايمان كافرا ، فهو لا يستطيع أن يكون مؤمنا كافرا ، فهذا محال لا يعرف ذولب وبصر ، فانظر ما يدخل عليهم فى هذه المسألة •

بسم الله الرحمن الرحيم

✽ مسألة :

من كتاب محمد بن حازم :

أما بعد :

فإن الناس اختلفوا في القدر ، فقال أصحاب واصل
وغيلان وعمرو : ان الله لم يخلق أعمال العباد في وجه من الوجوه ،
وزعموا أن الاستطاعة مقدمة قبل الفعل ، وأنها لا تكون معه ولا تقاربه .

فعاب ذلك عليهم المسلمون ، وكثير من أهل التوحيد ، وقالوا لهم :
قد أوهتم وأخطأتم في ذلك موضع الحق ، فالحق في ذلك أن يقال :
ان الاستطاعة لا تكون الا مع الفعل وأنها لا تكون قبله ، وأنها لا تدوم بعد
انقضاء الفعل ، وأن أعمال العباد لو كانت غير مفلوكة ، وأن العباد هم
الذين ولو تميز ما بين الكفر والايمان لكانوا قادرين على أن تجعلوا الايمان
الذي يرضى الله به كفرا يسخط الله به ، والكفر الذي يسخط الله به ايمانا
يرضاه الله ، ولو كانوا مع ذلك قادرين على أن يأتوا بفعل دائم أبدا ،
لا ينقضى حتى ينقضى الفاعل .

فكان مما سألناهم عنه ان قلنا أخبرونا عن الاستطاعة ليست متقدمة
قبل الفعل ، انها لا تقاربه قالوا : بلى .

قلنا لهم : أخبرونا عن كفكم عن قتل أنفسكم ، ليس هو شيئا
تصحون عليه ما لم تفعلوا فعلا منكم قالوا : بلى .

قلنا لهم : أفليس أنتم لم تزلوا ، لأنكم لم تزلوا كافين ، همتي
تخدمت الاستطاعة الكف ، وأنكم لم تزلوا كافين ، فالكف فعل منكم ،
ولا يكون فعلا الا بالاستطاعة .

فان قالوا : ان الاستطاعة كانت فينا قبل أن تكف •

قلنا لهم : فأنتم حينئذ قاتلون لأنفسكم ، لأن من لم يكف عن قتل نفسه ، فهو قاتل لنفسه ، لأن الكف عن قتل أنفسكم منزلة تعرف ، والقتل لأنفسكم منزلة تعرف ، فإذا كنتم فأنتم تاركون للقتل •

قال غيرة :

لعله أراد : فان كنتم كافين فأنتم تاركون للقتل ، وإذا كنتم هانئين ، فأنتم تاركون للكفر •

وسألهم أيضا عن آدم صلى الله عليه وسلم حين خلقه الله تعالى فقل : أخبروني عن خلق الله لآدم صلى الله عليه وسلم ، أليس انما تكامل في حال قد مضت قبلها حال ليس هو فيها بموجود ، فإذا قالوا بلى ، فقل لهم عند ذلك ، أخبروني عن الحال التي هو فيها موجود كامل ، هل كانوا يخلو في تلك الحال التي هو فيها موجود من أن يكون متحركا ، أو ساكنا ؟

فان قالوا : انه لم يكن يخلو من أن يكون في حال تكامله متحركا أو ساكنا ، فقل لهم عند ذلك : أخبروني عنه ان كان عند تكامله متحركا فمتى استطاع بتلك الحركة ؟

فان قالوا : مع الحركة ، فقل لهم هذا قولنا قد دخلتم فيه كارهين ، وقد قاربتم الاستطاعة الحركة والحركة فعل •

وان قالوا : انو انما استطاع بتلك الحركة قبل أن يتحرك ، فقل لهم عند ذلك : أليس تعلمون أنه قبل أن يتحرك غير موجود ، وأن تلك الحركة لم يخلق الله فيها ، فلم يتكامل وذلك لأنهما حالان : حال تكامل

قبلها فتمسك أو سكن في حال قبل هذه الحال ، ليس هو قبلها
بوجود ولا متكامل •

وستصيرهم هذه المسألة الى أن يزعموا أن الحركة مقارنة للفعل ،
وأنها لا تكون قبله ولا بعده •

واعلموا أن هذه المسألة تفتح لكم مسائل كثيرة ، لأن الملائكة الذين
لم يخلقوا بولادة هم بمنزلة آدم في هذا الوجه •

وذلك أنك تسألهم فتقول : أخبروني عن الملائكة ، أستم تعلمون
بأنهم عرفوا الله في أول تكاملهم ؟

فإذا قالوا : بلى فقل لهم : فمتى استطاعوا بتلك المعرفة ؟ فإن قالوا
قبل المعرفة فقل لهم : أستم تعلمون أنهم — نسخة — أنكم قبل المعرفة
غير موجودين ولا مخلوقين وكيف يستطيع من ليس هو بموجود ولا متكامل
أن يفعل شيئاً وهو لا شيء •

فإن زعموا أنهم استطاعوا بتلك المعرفة مع المعرفة ، وحين عرفوا
فهذا الذي عابوا علينا قد دخلوا فيه ، لأن الاستطاعة إذا أمكن أن تقارن
فعلاً واحداً جاز ذلك في جميع الأفاعيل ، حتى لا يكون فعل الا الاستطاعة
له مقارنة ، وهو الذي لا يصلح غيره •

وقل لهم أيضاً : اليس الذي كلفوه من أمر التوحيد وغيره ، أنما
هو كلام بعضه قبل بعض ، فإذا قالوا : بلى ، فقل لهم ليس هو على حال
لفظه لأوله ، غير مؤدى لآخره ، ولا لأوسطه •

فإذا قالوا بلى فقل لهم عند ذلك : هل يستطيع أن يؤدي آخره في
حال أداه لأوله ؟

فإن قالوا : إنهم قد يستطيعونه أداه آخره في حال أدائهم لأوله ،
ولن يعطوك ذلك بما يجيب عليهم من قسار القول وتناقضه •

فان زعموا أنهم أدوا أوله في حال أدائهم لآخره ، فقل لهم : ليس مالا يستطيع ، فالتاس معذورون بتركه ، فان قالوا : نعم ، فقل لهم : أليس هم في حال أدائهم لأول الكلام ، الذى هو توحيد معذورون بترك آخره في حال أوله .

فان قالوا : نعم ، فقد عذروا الناس بترك ما كلفهم الله من التوحيد .

وان قالوا : انهم يستطيعون في حال أوله لآخره في الحال الثانية ، فقل لهم : انى لم أسألكم عنه في الحال الثانية ، وانما سألتكم عنه ، هل يستطيع آخر الكلام في حال أوله .

واعلم أنك لن تسألكم عن شيء أشد ، وسلمهم عن فرعون ان أحسنت أن تسألكم ، وبالله التوفيق .

واسألكم عن فرعون : أليس قد كان يستطيع الايمان ؟ فان قالوا : بلى ، فقل لهم : ما باله لا يؤمن .

فان قالوا : انه لم يرد ذلك ولم يشأ ، فقل لهم : أليس قد علم الله أنه لا يؤمن أبدا ، فان قالوا : نعم فقل لهم : أليس يعلمون أنه من كان في سلطانه مالا يريد ، فهو ان أراد كان الله جاهلا ، لأنه ان زعمتم لو أراد كان منه الايمان الذى قد علم الله أنه لا يكون منه أبدا ، ففرعون الآن في قياس ما قلتم اذا أراد كان الله جاهلا ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

وهذه المسألة تفتح لكم من المسائل أكثر من ذلك ان شاء الله .

وسلمهم عن لا يكون في سلطانه الا ما يريد ، أهو أقوى أم من يكون في سلطانه مالا يريد ، فهذا هو الخلف من الكلام والمحال الذى لا تتكلم به العرب ، ولا تجيزه في لغاتها ، وحسبك بهذا سعة ان أعطوك هذا .

فان قالوا : ان الذى لا يكون فى سلطانه ما لعله يريد به هو أقوى من الذى يكون فى سلطانه مالا يريد به ، فقل لهم عند ذلك : فلم وصفتم خالفكم بأنه قد يكون فى سلطانه مالا يريد ، والذى يكون فى سلطانه إلا ما يريد أقوى منه ، فسبحان الله عما قلتم أيها المبطلون .

لأن الذى يكون فى سلطانه الا ما يعلم فهو أفضل من الذى يكون فى سلطانه مالا يعلم ، وكذلك الذى يكون فى سلطانه الا ما يريد هو أقوى وأفضل من الذى يكون فى سلطانه مالا يريد ، وأحسن المسألة ، ولا تدعهم ينتقلوا من مسألة الى غيرها .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

✽ مسألة :

كتب الحسن بن أبي الحسن البصري الى الحسن بن علي :

أما بعد :

بنى هاشم ، فانكم الفلك الجارية ، في اللجج الغامضة التي من
تعلق بها نجى ، ومن تخلف عنها ضل وغوى •

كتبنا اليك يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند تحيرنا
في القدر ، واستلافنا في الاستطاعة ، فاكذب ما أنت عليه ، وما كان عليه
آباؤك من قبل ، فأنتم ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم •

الجواب :

كتب الحسن بن علي ، الى الحسن بن أبي الحسن البصري :

أما بعد :

فقد وصل كتابك تفخبر عن تحريك وتصير أصحابك ، وكيف
لا تتحيرون ، وأنتم لهم قادة ، أما أنه ستبخون الرجعة ، وتطلبون الاقالة
عند تبرئ المتبوع من التابع ، ولولا ما أخذ الله على عباده ممن علما
فكتمه لأمسكت عن جوابك •

وبعد : فالذي أنا وأباؤي عليه أنه من لم يؤمن بالقضاء والقدر كله ،
خيره وشره ، وحطوه ومره ، فقد كفر ، ومن حمل المعاصي على الله
عز وجل فقد فجر ، ان الله تبارك وتعالى لم يطع باقتدار من المطيع ،

ولم يعص بظلمة من العاصي ، لكنه المالك لما ملكهم عليه والقادر لما أقدرهم عليه .

فان ائتمروا بالطاعة لم يكن لهم عنها صارفا ، وان ائتمروا بالمعصية وشاء أن يحصل بينهم وبينها فعل ، وان لم يفعل فليس هو الذي جبلهم على ذلك اذ ملكهم وقواهم ، وجعل لهم السبيل الى حد ما أمرهم به ، وترك ما نهاهم عنه ، ولله الحجة البالغة ولو شاء لهداكم أجمعين .

في القدر عن ابن المؤثر من سيرة له أولها :

الحمد لله رب السموات والأرض ، ثم اعلّموا أن الله تبارك وتعالى لم يزل عالما بما يعمل العباد قبل أن يخلقهم ، عالم بما تصير اليه عواقب أمورهم وثوابهم وعقابهم ، فنبهت أعمالهم على علمه تبارك وتعالى ، فمن زعم أن الله لم يعلم أعمال العباد حتى عملوها فهو كافر ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

واعلموا أن الله تبارك وتعالى خلق أعمال العباد وحركتهم وسكونهم ، وجميع أفعال الحيوان وخلق الكفر والإيمان ، والطاعة والمعصية ، والعباد في ذلك مكتسبون ، والله خلق اكتسابهم ، ولا يقال : إنهم اكتسبوا خلق الله ، ولكن يقال خلق الله كسبهم .

ومن زعم أن الله لم يخلق أعمالهم ، فقد كذب على الله ، وكفر به ، وقد قال الله تعالى : (والله خلقكم وما تعملون وهو خالق كل شيء) وأفعالهم شيء .

ومن زعم أنهم لم يكتسبوها ، وأن الله لم يعذبهم على شيء منها ، وأنه إنما عذبهم وأثابهم على فعله لا على أعمالهم فقد كذب على الله ، والله تبارك وتعالى يقول : (ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام)

للعبيد (وقال تعالى : (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) وقال :
(وتلك الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون) •

وقالت طائفة من القدرية : ان الله لم يرد من العباد الا الايمان ،
وأنهم كفروا ، وقد أراد الله أن لا يكفروا فكفروا •

وقول المسلمين : لو أراد الله أن لا يكفروا لما كفروا ، لأنه لو أراد
أن لا يكون شيء فكان عاجزا مظلوما تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا •

فلن قالوا : فيقولون : ان الله أراد منهم الكفر ، كان الجواب في
ذلك أن يقول : ان الله أراد أن يكون الكفر منهم كفرا باطلا مذموما ،
لأننا نضيف الى الله الأشياء بأحسن الألفاظ •

وكذلك ان قالوا : أتقولون ان الله جعل الكفر والزنا والسرقة ؟

قلنا : نقول ان الله تعالى خلق ذلك ، وأنه وان كان المخلق منسه ،
فاننا لا نضيف الأشياء الى الله الا بأحسن الألفاظ ، لأننا لو رأينا شجرة
فاسدة لم نقل ان الله أفسدها ، وإن كان فاسدها انما جاء من قبل
الله ، لأن الفساد خطأ متصل بالتدبير ، فلا يضاف ذلك الى الله •

وكذلك لو رأينا عذرة لم يجز أن نقول : ان الله أحدث هذه العذرة ،
وهذا عظيم من القول ، وان كان هو الذي خلقها ، وجعلها محدثا
كحدوث سائر المخلوقات ، ولا ننكر أن نقول : ان الله خلقها ، لأن كل
ما أضفاه الى الله تعالى أنه خلقه من جميع الأشياء ، فليس بقبيح ،
وقد قبح ذلك في بعض الأشياء أن تنسب اليه أنه أحدثها وفعلها •

ومما زعمت القدرية : أنهم يقدرون أن يفعلوا ما قد علم الله أنهم
لا يفعلونه ، وأنه انما أمرهم بما هم عليه قادرين •

وقول المسلمين : ان أحدا لا يقدر أن يعمل ما قد علم الله أنه

لا يعمله ، وقد أمر الله الناس أن يفعلوا ما لا يقدرُونَ على فعله إلا بعون الله وتوقيفه ، وليس ذلك منه جور تبارك وتعالى ، لأن الجور لا يكون إلا من المأمور المنهى ، والله تعالى ليس بمأمور ، ولا منهى ، وإنما كان الجور جوراً ، والظلم ظلماً ، لأن الله حرّمه تبارك وتعالى .

ولم يؤت العباد في أن يقدرُوا على ما كلفهم الله تبارك وتعالى ، وإنما أوتوا ذلك من قبل أنفسهم ، لأن الله تبارك وتعالى لم يمل بينهم وبين ذلك بمنع منهم إياه ، ولا يجبر جبرهم عليه ، ولا عجز أعجزهم عنه ، وإنما العاجز الممنوع من كانت خلقته غير محتمة لا كلف مثل الزمن ، أن يكلف النهوض والأصم أن يكلف السمع ، الأعمى أن يكلف البصر ، وهذا لا يجوز على الله تبارك وتعالى ، ولكنه كلفهم الإيمان وخلفهم محتملين لذلك .

قال في المؤلف للكتب والمنيف إليه :

لعله إذ ذلك فلم يستطيعوه لاشتغالهم بالكفر ، لأن كل مكلف مشغول ، أما بما كلف وأما بفلاجه ، فإن كان مشغولاً بما كلف ، وهو مؤمن ولا يقدر على الكفر ، لاشتغاله بالإيمان ، لا لعله تمنعه من ذلك ، فيوجب عليه العجز عنه .

وكذلك إن كان مشغولاً بخلاف ما كلف فهو كافر لا يقدر على الإيمان ، لاشتغاله بالكفر لا لعله تمنعه من ذلك توجب عليه العجز عنه .

فأفهموا ما وصفنا من قول المسلمين في القدرة ، وأعلموا أن القدرة هو الخلق وكذلك القضاء .

فإن قال لك : أتقول إن الله قضى عليه الكفر ثم يعذبه ، فلهلله كان يظن قضى الله عليه ، أى جبره ، وليس ذلك كذلك ، ولكن معنى قوله :

قضى الله عليه ، أى خلق على يديه ، قضى الله ، أى خلق الله الكفر ، وكذلك قدر الله •

وأما قولهم : أحب الله ذلك فلا يجوز أن يقال لصاحب المعصية : أحب الله المعصية ولا رضيها ، فإن الله لا يحب المعصية ، ولم يرضها بل سخطها وأبغضها ، وإنما تأويل قول ذلك أحب ورضى ، وإنما هو ثواب لأهل الطاعة ، لأن محبة الله ورضوانه أنه ثواب لأهل الطاعة ، وسخطه وبغضه عقاب لأهل معصيته لهم ، وليس هذا على الضمير •

وقد قال بعض أهل اللغة : أحب الله أن تكون السماء سماء ، والأرض أرضاً ، والحسن حسناً ، والقبح قبيحاً وليس هذا معنى الثواب ، ولكن يقولون في هذا المكان : أحب أى أراد ، فأعقبوا ذكر المحبة من ذكر الإرادة لما جرت عليه العادة معهم في اللغة ، وتأويل المحبة هاهنا في الإرادة • فافهموا ذلك وبالله التوفيق •

ومنها : القدريّة كل من زعم أن الله لم يخلق أفعال عباده ، وأنهم يقدرون أن يفعلوا ما قد علم الله أنهم لا يفعلونه مما أمرهم بفعله ، وأن الله أراد أن لا يكون الكفر من الناس ، فكان منهم مما قد أراد الله أن لا يكون منهم ، فهذا القول منهم قد بينا القول في ذلك ونحن منهم برآء •

مسألة :

ومن سيرة الإمام المهنا بن جعفر ، الى معاذ بن جرب :

أما ما سألت عنه من أمر القدر ، فإن القدر بحر عميق ، وقد عطب فيه كثير من الخلق ، وحادروا وتهكوا فيه ، والكلام فيه يدق ويكثر ، حتى يكاد اتكلم فيه أن يتماطى ما لم يأتن الله له ، وقد اختلفت فيه الأمة وكثر اختلافها •

ولأهل العدل في ذلك قول جميل ، وحجة واضحة ، هداهم الله لها ، ليقوموا بها على من خالف الحق ، وضل عن سواء السبيل •

واعلم أن الأمة انما ذهبت في القدر على وجهين : لم يجدوا غيرهما ثالثا ، فقال قوم وهم القدريه : إن الله لم يخلق أفعال العباد ، ولم يقدرها ولم يدبرها ، ولم يخلق الكفر قبيحا ، ولا الايمان حسنا ، ولا خلق تسبيح الملائكة المصطفين ، ولا خلق طاعات المرسلين ، ولا شيئا من أفعال المؤمنين ، ولا الكافرين ، ولا خلق ضرب الملائكة الكفار في النار بمقام الحديد ، ولا خلق شيئا من الأفعال غير الآدميين من الحيوان ومن الطير ، والسباع والهوام ، وجميع ما خلق الله مما يتحرك ويسكن باكتساب •

وقال المسلمون وهم أهل العدل والصواب : ان الله تعالى خلق الايمان ايمانا حسنا ، والكفر كفرا قبيحا ، وخلق ما سوى ذلك من أفعال الملائكة والآدميين ، من المطيعين والعاصين ، والمؤمنين والكافرين ، وخلق أفعال الحيوان أفعالا من كانت منه •

وقدر ذلك كله على ما كان عليه في جميع أموره من أوقاته وأقداره ، وحسنه وقبيحه ، ومن الدليل على ذلك قول الله في آيات محكمات غير متشابهات : (خلقتكم وما تعملون) وقوله : (خلق كل شيء فقدره تقديرا) وقوله : (إنا كل شيء خلقناه بقدر) •

وقوله : (ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم واللوانكم) وقوله : (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتساؤكم من فضله) فقد علمت ذلك أولو الأبواب أن منام العباد بالليل والنهار ، وابتساؤهم من فضله من أفعالهم ، وقد أخبر أنهما من آياته ، ولا يكون من تدبيره وخلقته •

قال في المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

لعله أفيكون شيء من آياته ، ولا يكون من خلقه • رجع •
وقال تعالى : (اذ يغشاكم النحاس أمانة منه) فهذا مالا يقدر على

رده ، ولا بدليهم من اقرار بأن النعاس من أفعال العباد ، والله يخبر أنه هو يغشاهم آياه ، لولا أنه غشاهم آياه ما تغشوا ، ولا قدروا على ذلك .

فان أقر القوم بأن الله خلق أفعال العباد والحيوان ، فقد دخلوا في المحل ، وان أنكروا ذلك وزعموا أن الله لم يخلقها ، ولا صنع له فيها ، فقد زعموا أن مع الله خالقا غيره ، وهذا ما نفاه وعابه على من قال به .

ومع ذلك لو أن قائلًا قال : ان أفعال العباد خير من فعل الله ، لكذب وعوقب ، وأنت اذا نصصت هؤلاء السفهاء رأيت قولهم يرجع الى هذا لأنهم يزعمون أن الصلاة من أفعال العباد ، وخلقهم ، وليست من فعل الله ، ولا من خلقه ، ويقررون أن الخنازير والقردة والكفار وابليس من خلق الله وفعله .

وقد علم أولو الألباب أن الصلاة بالمؤمنين خير من الخنازير والقردة فصار فعل العباد وصنعهم خير من صنع الله وخلقهم ، فهل سمعت أعظم إنكافا وافتراء على الله من هؤلاء السفهاء ، وهم القدرية الا من قال من قولهم ، وافتري على الله .

واعلم أن الأشياء لا تكون الا بإرادة الله لها ، ومشيئته فيها ، فكل أن كان كائنا ، فقد شاء الله أن يكون على ما هو عليه ، ان كان خيرا فقد أراد أن يكون خيرا ممن كان منه ، وان كان شرا فقد أراد الله ممن كان منه قبيحا .

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

الذي عرفت أنه أراد أن يكون شرا ممن كان منه قبيحا ارادة في الشر والمعاصي والكفر . رجع .

ومن الدليل على أنه لا يكون الا ما أراد قول الناس : ما شاء

الله كان ، و ما لم يشأ لم يكن ، وليس من شيء كان أو لم يكن الا والله أراد لما كان أن يكون ، ولما لم يكن أن لا يكون فمن وصف ربه بغير هذه الصفة ، فقد افترى من العباد اثما عظيما ، ووصف الله بغير صفته •

لأن من زعم أن الله أراد من العباد كلهم الايمان فقد علمت ، وعلم أهل العقل أن العباد كلهم لم يكن منهم الايمان ، وقد كان من بعضهم الكفر ، فقد كان غير ما أراد الله من قولهم : أهل الجهل هم القسرية ، فاسمع الى صفتهم بأنه أراد أمرا فلم يكن ما أراد ، فهذه صفة المخلوبين ، المقهورين ، المكرهين على خلاف ما أراد — نسخة — أرادوا •

ولأنك تعلم أن كل من أراد شيئا فلم يكن ما أراد ، وكان خلاف ما أراد فقد غلب وأكره على خلاف ما أراد ، فكفى بهذا من القول فحشا ، بل جل ربنا عن هذه الصفة وعز وتكبر ، أن يكون يريد شيئا فيكون غير ما يريد ، بل هو المرید لجميع الأشياء •

واعلم أنى كتبت اليك بجليل القول منا فى القدر ، ليتضح لك الأمر ويتشعب لك من هذا أصناف ، وأبواب كثيرة ، لا يمكن لنا شرحها فى الكتاب ، غير أنك قد عرفت ما بيغت لك ، ومذهبنا فيه ، ولك فى ذلك دلالة وكفاية •

ولم أذكر لك باب الاستطاعة قبل الفعل أو بعده أو معه ، والحجج منافية بطول الباب وكثرته •

وقولنا : ان الاستطاعة غير المستطيع ، وأنها تكون مع الفعل للمفعول ، وأن الله يحدثها كل وقت مع الفعل ، ولا يكون الا فعل واحد •

والاستطاعة معنا على ضربين : فمنها نعمة ، ومنها بلية •

فأما النعمة فهي التى يعمل بها الطاعة •

وأما البلية فهي التي يعمل بها المحصية •

وباب الاستطاعة من أعز وأدق ما ذهب فيه المتكلمون في أمر القدر واختلافهم فيها كثير ، وقد أوضحت لك جملة قولنا فيها ، ولنا بحمد الله — لعله أراد — ولنا بحمد الله على ذلك برهان من الحجج لا يمكن لناسا ذكر تكرير ذلك في الكتاب ثم الذي في سير المهنا بن جيفر •

✽ مسألة :

قيل : ان أبا حنيفة ، هو النعمان بن ثابت ، أراد الدخول على جعفر بن محمد ، وإذا شاب قد خرج من جماعة من الشباب ، فقال له أبو حنيفة : يا غلام الذنب ممن ؟ من الله تعالى أم من الله ومن العبد أو من العبد ؟

فقال له الغلام : ان كان من الله فليس من المعدل والانصاف أن يكون الذنب منه ، ثم يعاقب عليه ، وان كان الذنب من الله ومن العبد ، فقد أشرك فيه ، وهو الشريك القوي يقدر على منع الشريك الضعيف ، لكن الذنب من العبد ، فان عفا الله عنه فبطل ، وان عاقبه فبمعدل •

وانصرف الغلام مع الصبيان يلعب ، فسأل أبو حنيفة عنه من هذا ؟ فغفل له موسى بن جعفر أمير المؤمنين •

قال في المؤلف للكتاب والمصنف إليه :

قوله : ان الذنب من العبد ، فالذنب من العبد اكتساب ومن البارئ خلق ، ولا يقال : اكتسب خلق الله ، بل خلق الله كسبه • رجع •

✽ مسألة :

ومن بعض الآثار : اعلم أن الله تعالى لم يزل يعلم الأتياء ، اذ وهي عدم لم يكن ولم يزل عالما بها في حال كونها ، ولم يزل عالما بها

بعد كونها ، ولم يزل عالما بها في حال فنائها ، ولم يزل عالما بها بعد فنائها ، ولم يزل عالما بها بعد انشائها في الآخرة •

فان سألوا : خلق الله الكفر والايمن ؟

فقل : نعم خلقهما الله عملا من العباد ، ولم يعملها على وجه ما عمله العباد ، يزنى ويسرق ويمصى ، ولم يفعل الله ذلك على ما عملته العباد ، ولكن الله خلق عملهم ، فخلق المعصية والطاعة عملا من العباد ، وكذلك كل شيء صنعه العباد وعملته ، فאלله خالق عملهم ، وخلق الله لعملهم غير عملهم •

وان سألك أحد عن الخير والشر : أهو من الله أم من العباد ؟

فقل : الخير والايمن من العباد بعون الله ، لا يكون العبد عاملا بخير أبدا الا والله على ذلك الخير عون ، لا يكون عمل عمل العبد قبل عون الله ، ولا يمين الله العبد قبل أن يعمل ، وانما يقع عون الله للعبد على الايمان مع الايمان في حال واحد •

ولا يكون الكفر والضلال أبدا الا من العبد ، ولا يعمل الكفر أبدا الا وهو مخذول عن عون الله ، والكفر منه ، غير أن الله قد علم ما كائن من عمله — نسخة — علمه ، فهو كان كما علم من غير أن يكون علم الله عملا لعلمه لم يعمل العبد •

ولا يكون الايمان والكفر من أحد أبدا الا وقد شاء الله أن يكون منهم ما علم أنه كائن منهم ، وأحب أن يكون منهم ، ورضى أن يكون منهم ، ولم يجب الكفر ولا أهله ، وأحب الايمان وأهله ، وأحب أن يكون الشيء ولا يجب المكون ، كما أحب أن يكون ابليس ، وكذلك أحب أن يكون الكفر ، ولا يجب الكفر ولا الكافر •

وكلما شاء الله أن يكون فهو يجب أن يكون ، ويرضى أن يكون ، ويريد أن يكون ، وقد لا يجب بعض ما أراد ، ولا يرضى بعض ما أراده ،

والحسنة من الله ومن العباد ، والسيئة والضلالة من عند الله ، والسيئة والضلالة من العباد ، والضلالة من الشيطان ، فكل لله فيه الملك والقدرة والخيرة •

فأما الحسنة التي هي من عند الله ، فلفظه وعونه ودلالته ، واختص بذلك أهل تقواه الذي سبق لهم في علمه ، فالحمد لله على انفاذ ما أراد وأمضى في علمه •

وأما الحسنة التي هي من العباد فأعمالهم في طاعة الله بما لطف لهم به •

وأما السيئة التي من عند الله ، فالطبع منه والقسوة والران على القلوب لما هو كائن من أعمال العباد القبيحة لم يلفظ الله ولم يعنهم ، ولم يختار لهم مثل الذي يختار الله ولطف به لأهل طاعته •

وكذلك أن الله يفتار لأهل طاعته رحمته وعونه ولم يبلغوها الا بذلك منه ، ويختار لأهل معصيته ضلاله وتركها لما علم الله منهم ، ولم يبلغوا لذلك الا بذلك •

وأما السيئة التي هي من العباد ، فأعمالهم في معصية الله •

وأما الضلالة التي هي من عند الله ، فتركه إياهم ، وتخليته العاصين الى ما هو كائن مما قد علم من أعمالهم ، وتسليط إبليس عليهم •

وأما الضلالة التي هي من إبليس فأمره ودعوته لن أجابه •

ونفخركم أن الكفر الا بالذي به يكون وهو العمل بالمعصية ، وهو قبل تلك المعصية برئ من الكفر ، والكفر خلق من الله ، خلقه من العباد عملا ، وهو خلق محدث ، لأن الله خالق كل شيء ، فخلق الايمان والكفر ، ومن العباد عملا •

ومن غيره :

في قول الله تعالى : (كفروا بالحق لما جاءهم) وقوله : (كفروا بآياتنا) (وكذبوا بآياتنا) والكفر الذى يطول ذكره فى القرآن ، وهو كفر شرك ، وكفر بالنعم ، والكفر هو التغطية للحق والستر عليه ، واطهار خلافه ، كما يقال : كفر فلان حقه : أنكره وجحدوه وغطاه ، فالكفر التغطية ، كما يقال : كافورة : النخلة تسمى كافورة تغطية الطلع من حين يخرج حتى يخرج .

فالكفر تغطية الحق ، فغطوه وجحدوه فكفروا قوله : (ان الدين عند الله الاسلام) يعنى الاخلاص ، وقال : (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين) وقال : (الا هن أتى الله بقلب سليم) سليم من الذنوب .

وقوله تعالى : (ادخلوا فى السلم كافة) فى الاسلام ، وقوله : (وان جنحوا للسلم فاجنح لها) ان طلبوا الصلح والمسالمة فاجنح لها ، والايمان من الاسلام ، لأن الايمان هو التصديق ، والمؤمن هو المصدق ، والمصدق هو المقر المعترف بالاسلام ، والتصديق من الايمان بالطاعة والعمل لله بما أمر ، والاسلام والاخلاص كله واحد .

وفي قوله فى يوسف : (وما أنت بمؤمن لنا) بمصدق لنا ، وقول الله : (وما نحن لك بمؤمنين) أى بمصدقين ، وقوله : (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) ، (ومن يؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى) وهو التصديق بالطاعة والعمل بهما .

وقوله : (وان تؤمنوا وتتقوا فلکم أجر عظیم) معناه جزاء وافر فى الجنة ، وقوله : (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين سعيراً) فالانسان اما كافر كما قال تعالى : (اما شاكرا واما كفورا) فالانسان كذلك لا يخرج من أحد هذين .

وأما قوله : (أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم)
فالمغفرة هي ستر الذنوب ، كما يقال مغفرة على رأسه ، أنها هو ستر
رأسه بغطاء يغطي به ، والمغفر ستر وغفران الذنوب سترها ، كما قال
لداود : (فغفرنا له ذلك) سترنا ذنوبه ، وقوله : (استغفر لذنبك
وللمؤمنين) مثله مغفرتها لك وللمؤمنين أن يسترها ويغفرها لهم •

قال الشافعي :

ومن الدليل على القضاء وكونه
نوس اللبيب وطيب عيش الأحمق
فالرزق يهجر باب عاقل قومه
وتراه بوابا لباب الأخرق

❦ مسألة :

وسألت عن القدر ، أهو مما يسع جهله أم لا ؟

فأقول : انه مما يسع جهله حتى يركب الجاهل به شيئا منه بقوله
بالقدر بما يوجب على من ارتكبه الكفر ، فاذا فعل ذلك لم يسمه جهله •

واذا سمع من يقول : ان الله لم يخلق أفعال العباد ، ومن يقول : ان
الله لم يقدر على العباد ما عملوا ، فلا يسمه ولاية من سمعه يقول هذه
المقالة •

قال الخوارزمي :

شهدت بأن الله لم يعط قوة
أخا قوة الا ليقوى على بر
وأشهد أن الله لم يخلق امرا
ضعيف القوي الا ليضعف عن شر

✽ مسألة :

في القدر في حفظ والدى ، عن أبى عبد الله :

وصل كتابك تذكر أنه أوحشك قوم يقولون : ان الله أمر بالفواحش وجبر العباد عليها مع ما قد أغمض الناس فيه وأكثروا ، وتساءلنى عن رأيى :

فلعمري يا أخى لقد حمل الناس على أنفسهم أمورا قد كان يسعهم الايمان بجملتها ، والكف عن الاغصاض فيها ، والذي نقول يا أخى : الايمان بالله ، وبجملة ما فى القرآن ، وأن الله خالق كل شيء فقدره تقديرا ، وأن الله عالم بكل شيء قبل أن يكون ، وأنه لا يكون شيء الا بعلم الله ، وأن العباد لا يشاعون الا أن يشاء الله رب العالمين .

وأن الله أمرنا بالطاعة ، فمن عمل بها فذلك نعمة من الله ، ولله المنة فى ذلك عليه ، وأن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون فلم يأمر الله بالمعصية ، بل نهى عنها وأبغضها وكرها ، فمن عمل بها فإلله برئ منه ، ولله الحجة عليه .

فهذه جملة الايمان التى فيها السلامة لمن قال بها ، ولا يسع العباد جهلها ، فان قال قائل ، وجهل من القول فى القدر سواها ، رجوت أن لا يسأله الله عن ذلك ، وما قصر فيه بصرك ، وخرج عنه صدرك ، فقل : دينى فيه دين المسلمين بلائسك منك فى الله ، ولا فى الاسلام منك .

عرض هذا على محمد بن محبوب وقال : يكتفى من قال بما فيه ، الا أن يحييه تفسير من المسلمين مما لم يوصف فى هذا الكتاب ، فليس له أن يرد عليهم . وفى الأحاديث :

قال ابن أبى يحيى : كنت مع هارون الخليفة ، وعنده أبو يوسف القاضي فقال : ما يقول الناس فى القدر ؟

فقال : أدركت الناس وهم لا يختلفون يقولون : ان الله تبارك
رتعالى ، ابتدأ الخلق بالنعم ، وجعل لهم السمع والأبصار ، والأيدى
والأرجل ، والعقول ، فلا يهتدى مهتد الا بتوفيق من الله وتسديده ،
ولا يضل ضال الا بحجة من الله ، وتقديم اليه ، فالمحسن معان والمسيء
مفذول ، وعلم الله سابق في الأشياء ، لن يكلف الله نفسا الا وسعها ،
والا ما آتاها كما قال في كتابه •

قال هارون : أشهد أن هذا هو الحق •

قيل : أول ما خلق الله القلم فقال : اكتب • قال : ما أكتب • قال :
اكتب القدر ، فجرى القلم بما يكون الى أن تقوم الساعة •

قال في المؤلف للكتاب والمصنف اليه :

أليس أول ما خلق الله من الموجود القلم ولا اللوح ، لأن اللوح
والقلم محتاجين الى الهوى ، ولدنا فيه ، فالهوى قبلهما حدث ، لأن
الناس اختلفوا في الهوى والزمان أنهما خلقا قبل • رجع •

قال : وبلغنا عن أبي الأسود الديلمي — لعله قال — فان وقع في
نفسى شيء في القدر فقلت حدثنى بشيء لعل الله أن يذهبه من قلبى •

قال : ان الله لو عذب أهل سمواته وأرضه عذبهم ، وهو غير ظالم
لهم ، ولو رحمهم كانت رحمته خيرا لهم من أعمالهم ولو أن لكل — لعله
لك — مثل أحد ذهباً فأنفقه في سبيل الله ، ما قبله الله منك حتى تؤمن
بالقدر ، وحتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم
يكن ليصيبك •

عن أبي الأسود الديلمي نسخة — عن أبي الديلم قال : غدوت
على عمران بن الحصين فقال لى : يا أبا الأسود ما يعمل الناس اليوم ،

ويكذبون فيه ، أشيء قضى عليهم : ومضى عليهم في قدر قد سبق . أو فيها يستقبلون مما أتاهاهم به نبيهم ، وأكدت عليهم الحجة ؟

قال : قد قلت : بلى شيء قضى عليهم ، ومضى عليهم •

قال : فقال عمران : هل يكون ذلك ظلما ؟

ففرغت من ذلك فزعا شديدا : وقلت له : ليس شيء الا خلق الله ، وملك يده ، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون •

فقال عمران : سددك الله . والله ما سألتك الا ليحور عقلك أن رجلا من جبينه ، أو من مزينة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، أرايت ما يعمل الناس ويكذبون فيه ، أشيء قضى عليهم ، ومضى عليهم في قدر قد سبق ، أو فيها يستقبلون مما أتاهاهم به نبيهم ، وأكدت به عليهم الحجة ؟

قال : « بلى شيء قضى عليهم ومضى عليهم »

قال : يا رسول الله فلم يعملون إذن ؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان خلقه ليرادة من المنزلتين فهمه لعملها ، وتصديق ذلك في كتاب تعالى : (ونفس وما سواها • فآلهما نجورها وتقواها) » •

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

ان صح الخبر فله تصارييف غير هذه المعاني ، لأن هذا يأتي على أن الطاعة والمعصية كلهما نسيهما وابتداهما من الباري ، كالمجبورين عليهما ، اذ كان الباري ألهم الخلق العمل بالكفر : فالكفر اذن من الباري ، واذا كان من الباري فكيف يعذب على شيء ابتداه منه ؟

ولكن قول الله تعالى : (فآللهما فجورها وتقواها) بين لهم ما فيه النجاة والهلاك ، فإذا عمل العبد بالطاعة كان ذلك بعون الله وتوفيقه ومنته ، وإذا عمل بالمعصية كان ذلك بعلم الله وحجته على العبد ، حيث قد تقدم البارى إليه بهذا التبيين الذى بينه الله تعالى له ، وهو الهدى الذى هو هدى البيان ، لا هدى السعادة بل هدى البيان •

الذى قال الله تعالى : (وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى) قول الله قد هدى الخلق كلهم هدى البيان ، وأن كلا منهم يعمل باختيار نفسه لا يعمل من كفر وإيمان ، فهذا هو الموافق لقول الله تعالى : (فآللهما فجورها وتقواها) أى بين لها لا فيه فجورها وتقواها •

فان كان هذا يعنى ألهمه — نسخة — أفهمه للفجور ، لعمله فعله ، فلا يصح ذلك ، وان كان ألهمه بأن بين له أن هذا فجورها ، وهذا تقواها ليكون على بينة من أمره ، لكن إذا عمل بأيهما باختياره ، جـوزى بما يعمل ، فهذا مذهب المسلمين ، وغير هذا لا يصح على مذهبهم • رجع •

✽ مسألة :

وجدت هذا فى كتاب هكذا وجدت مكتوبا :

اختلاف الناس فى أفعال العباد مخلوقة أو غير مخلوقة :

فقال أهل القدر بأجمعهم : ان أفعال العباد ليست مخلوقة ، وان الأمر فيها إليهم ، يملكون أعمالهم ، وينشئون أفعالهم ، وان الله عز وجل لم يخلق أفعال المؤمنين ، ولا سلم المسلمين ، ولا قبول نبوة النبيين ، ولا تسبيح الملائكة ، ولا صوت الرعد •

ولا فتح خزنة الجنة أبواب الجنة ، ولا حركات أهل الجنة ولتذذهم ، ولا حركات أهل النار وتصرفهم ، ولا طيران طير ، لا دبيب ذر ، ولا حركة بهيمة •

وأن الله عز وجل لم يخلق من ذلك شيئا : وأن الأمر في ذلك اليهم ،
ينشئون كما أرادوا : ويفعلون الأمور ، فجعلوا التدبير لاثنتين : الله منفرد
بفعله ، والخلق منفردون بأفعالهم ، لا يوصف الله بالقدرة على فعل
هذا ، ولا هذا يوصف بالقدرة على فعل هذا كما قالت الثنوية : ان العالم
نور وظلام .

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

لعله أراد أن العالم من نور وظلام . رجع .

فما كان من خير فهو فعل النور ، وما كان من شر فهو فعل الظلمة ،
وكذلك قالت المجوس : ان هرمز هزم الذين يعبدهونه قديم ، وأنه يفعل
الخير ، ولا يجوز عليه فعل الشر ، وان الشيطان محدث ، ولا يفعل
الخير ويفعل الشر . رجع .

ولا يجوز أن يفعل شيئا من الخير ، وصيروا التدبير لاثنتين كما
قالت الثنوية والقدرية ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

فان سأل سائل فقال : أخبروني ما الدليل على أن الفعل مخلوق ؟
وما الدليل على أن أفعال العباد مخلوقة ؟

قيل له : الدليل على ذلك من كتاب الله وسنة رسوله ، واجماع
الأمة ، واللفظة .

فان قال : ما الدليل على ذلك من كتاب الله ؟

قيل له : قول الله عز وجل : (أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه
فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء) .

فان قال : فما أنكرت أن تكون هذه الآية خاصة وليست بعمامة مثل

قول الله تعالى : (وفتحنا عليهم أبواب كل شيء) ، (وأوتيت من كل شيء) ؟

قيل له : غان جميع ما في كتاب الله خاص فهو مجمع عليه أنه خاص مثل قوله : (ففتحنا عليهم أبواب كل شيء) فقد علمنا أنه لم يفتح عليهم أبواب الجنة ، ولا أبواب عطاياء وخزائنه التي أعطاها الملائكة ، وما يقدر عليه أكثر مما وصفنا . فقد أجمعت الأمة أن هذا خاص ، ولو كان ذلك خاصا لأجمعوا عليه ، وكانت اللغة فيه موجودة ، فلما لم يجمعوا ، ولم يكن فيه آية جاءت من القرآن والآثار والسنة ما يؤكده ، علمنا أنه خاص .

فان قال : وما ذلك الدليل الذي أكده ؟

قيل له : قول الله عز وجل : (خلقكم وما تعملون) ، وقال الله تعالى : (خالق كل شيء وهو بكل شيء عليم) فكان مفرجها مفرجا واحدا في العموم ، ولو جاز أن يكون واحد منهما خاصا ، جاز الآخر أن يكون مثله ، ومما يؤكده قول الناس ، واجماع الأمة : لا اله الا الله ، ومعنى اله معنا : خالق ، ولو جاز أن يكون خالق غير الله ، لجاز أن يكون اله غير الله .

وسئل علي بن أبي طالب عن أفعال العباد ؟

فقال : هي من الله خلق ، ومن العباد فعل .

وسئل عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن أفعال العباد ؟

فقال : الله خالق كل شيء ، فمن نقض ذلك كان في رده . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « القدرية مجوس هذه الأمة » لاستنباه قولهم بقول المجوس .

يقال لهم : أخبروني عن الاسلام فعل من هو ؟

فان قالوا فعل العباد ، قيل : فتقولون ان الله رب الاسلام ؟ فان قالوا : نعم فهو رب ما يخلق فان قالوا ...

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

لم أجد للمسألة جوابا في لفظها غلط ، ولعل المسألة فيما أراد أنه يقال لهم : أخبرونا عن الاسلام من فعل من هو ؟

فان قالوا : فعل العباد .

قيل لهم : أفقولون ان الله رب الاسلام ؟

فان قالوا : نعم .

قيل لهم : هو رب ما لا يخلق ، أو قيل لهم : أف يكون رب شيء ولا يخلقه ، فهذا ما يخرج عندي على سبيل مذهب المسلمين . رجع .

✽ مسألة :

وسئل أصحاب القدر : ما أراد الله لعباده بالتفويض ، أراد بهم الخير ، أم أراد بهم الشر ؟

فان قالوا : أراد بهم الخير بالتفويض .

فقل : الله أقدر على ما أراد الخير لعباده بالتفويض أم الله — لعله — أم العباد أقدر على ما أرادوا لأنفسهم بالتفويض .

فان قالوا : الله أقدر .

فقد انتقض قولهم : ان الله أراد أن يهتدوا جميعا من قبل التفويض

ونفذت ارادتهم فيما أرادوا لأنفسهم ، وهو أقدر على ارادته بهم منهم
على ما أرادوا بأنفسهم •

وان زعموا أن العباد أقدر على ما أرادوا بأنفسهم بالتفويض من
الله ، فقد كفروا وافتروا اثما عظيما وقالوا : اذن من القول منكرا وزورا •

وان زعموا أن خلقه وعبيده أقدر على ما أرادوا بأنفسهم من الله
على ما أراد بهم •

قصص

خطب زياد فقال : ان الله قد جعل لعباده عقولا عاقبهم بها على
معصيته ، وأثابهم بها على طاعته ، والناس من محسن بنعمة الله عليه ،
ومسىء بخذلان الله إياه ، ولله النعمة على المحسن ، والحجة على المسيء •

فما أحق من تمت نعمة الله عليه في نفسه ، ورأى العبرة في غيره ،
بأن يضع الدنيا بحيث وضعها الله ، ان الدنيا دار فناء ، ولا بد من لقاء
الله ، وأخذك الله الذي حذركم نفسه ، وأوصيكم بتعجيل ما أجر
العجزة حتى صاروا الى دار ليست لهم منها أوبة ، ولا يقدرון فيها على
توبة ، وأنا أستطف الله عليكم وفيكم •

وقال معين بن معين ، فيما أحسب :

يا لها من ندامة لو أفادت

فرحا في مواقف التفتين

حسرة الجرمين من أعظم خطبا

حين لم يعلسوا بفرض الحدود

كان تفریطهم وبالا عليهم

اذ شروا باخسا بيوم السعد

دلفى باعتبارهم بالمعاصى
انها من فعال عبد مريد

ليس في العدل عدل نفس على ما
كان من غيرها فهل من مفيد

ليس علم الاله فينا بمغور
لا ولا مكرها لمعمل الكود

حجج الحق واضحات علينا
برسالات ربنا الحمود

مبتوفيقه اتحدث لرشدى
وبرى أعوذ من معـــــــودى

ان عفا سيدى لمن جرم عبد
في هبوطه وتوبة وصعود

كل حكم لله في الخلق عدل
برىء الله من ذنوب العبيد

غير أنى أنا الفقير اليه
في قيامى ومنهضى وقعودى

ما على العبد غير أمر ونهى
فهما حجة على المكود

ان في الأمر منه والنهى خطبا
فيه تبيان كل أمر وطيد

ومن الزيادة المضافة قال المضيف :

وجدت في بعض الكتب هذه الأبيات من الشعر :

لم تفل أفعالنا اللاتي نقيم بها
إحدى ثلاث خصال حين ناتيها
أما تفرد مولانا لمنعتها
فادفع اللوم عنا حين غاشها

خبر :

قال عيسى بن هشام : دخلت فرسان البصرة ومعى أبو داود المتكلم
فنظرت الى مجنون تأخذنى عينه وتدعه فقال : ان صدق الظن فأنتم
غسرباء !

فقلت : انا كذلك .

فقال : من القوم لله أبوهم .

فقلت : أنا عيسى بن هشام ، وهذا أبو داود المتكلم .

فقال : المسكرى ؟

فقلت : نعم .

فقال : شامت البلدة وأهلها ، ان الخيرة لله لا لبعده ، والأمور
بحمد الله لا بحمده ، وأنتم يا مجوس هذه الأمة تعيشون خيرا ،
وتموتون صبرا ، وتساقون الى القدر قهرا ، ولو كنتم في بيوتكم لبرز:
الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم .

الا تتنصفون ان كان الأمر كما تصفون ، وتقولون : قاضى الظلم

ظالم ، أفلا تقولون قاضى الهالك هالك ! أتعلمون أنكم أخبث من إبليس ذنباً ، قال : رب بما أغويتنى ، فأمن وكفرتم ، وأقر وأنكرتم ، وقلتم خبر وأخبار ، وكلاماً لمتار لا ينعج بطنه ، ولا يرمى من خالف ابنه ، ولا يفقأ عينه •

فهل الاكراه الا ما تراه ، والاكراه مرة بالمرة ، وثارة بالحدة ، فليحزيكم أن القرآن ليعظكم ، أن الحديث يغبطكم اذا سمعتم من يضل الله فلا هادى له الحديث ، واذا سمعتم عرضت على الجنة حتى هممت أن أقطف من ثمارها ، وعرضت على النار حتى أيقنت حرها بيدي أنفضتم رءوسكم ، ولو يتم أعناقكم •

فان قيل : عذاب القبر طيدتم ، وان قيل : قيامة تغامزتم ، وإن ذكر الكتاب قلتم من القدر دفناه ، وان ذكر الميزان قلتم من الفزع كمتاه •

يا أعداء الكتاب والحديث بماذا تطغيرون ! أبالله وآياته تستهزون ، انها مرقت مارقة ، فكانت حيث الحديث ، ثم مرقت منها قلتم أخبث الخبيث ، يا مغايبي الخوارج تزون رأيهم الا للقتال •

وأنت يا ابن هشام تؤمن بيمض الكتاب وتكفر ببعض وسمعت أنك افترشت منهم شيطانك ، ألم ينهك الله أن تتخذ منهم بطانة ! هلا تخيرت لنطفك ، ونظرت لمعقبك •

اللهم أبدلنى بهؤلاء خيراً منهم ، وأشهدنى ملائكتك •

قال عيسى : فبقيت وبقي أبو داود لا يحير جواباً ، ورجعنا عنه بشر وائى أعرف أنكساراً فى أبى داود حتى افترقتا ، فقلت لأبى داود : فما الذى أراد بالشيطان ؟

قال : لا والله ما أدري ، غير أنى هممت أن أخطب الى أحدهم ، ولم أحدث بما هممت ، فوالله لا أفعل ذلك أبدا •

✽ مسألة :

ومن جواب الامام المهنا بن جيفر ، الى معاذ بن حرب :

وأما ما ذكرت من معرفة التوحيد وصفته فمن قولنا : ان الله واحد لم يزل ولا يزال الى غير غاية ولا نهاية ، وأنه صانع الأشياء وخالقها ، ومنشئها كما يشاء ، وهو الاله ، والخلق مألوهون ليس له شريك في صنعه ، ولا ضد له في ملكه ، ولا شبه له ولاند ، ولا صاحبة ولا ولد ، وأنه محيط بالأشياء وناظر اليها ، ومطلع عليها ، ولا تحيط به أقطارها ، ولا تدركه أبصارها في الدنيا ولا في الآخرة .

ولا هو الى شيء بأقرب منها الى شيء لا يستعين ساطع الضياء على الاحاطة بالأشياء ، ولا تحجبه ظلم الدجى عن درك ما تحت الثرى ، يدرك الأصوات وان كثرت بلا اصفاء منه اليها ، ولا استماع منه اليها ، ويرى الأشياء بلا لحظ منه لها ، ولا جنوح الحاج منه اليها ، سبحانه عن ذلك وعز أن يقع عليه التوهم ، أو يدركه التوسم ، نصفه بما وصف به نفسه في كتابه ، ولا يجاوز ذلك ولا نعدوه بتحديد ، ولا تنحيز ولا تقدير ، ولا تصوير .

وقد قال قوم : ان الله تعالى تدركه الأبصار في الآخرة ، وذلك ما هم فيه على الله كاذبون ، والحجة عليهم في انفاء ذلك عن الله قوية من المسلمين ، نحمد الله ، وذلك أنا نقول لهم : أخبرونا عن الله تبارك وتعالى ، هل نفى عز وجل أن تدركه الأبصار في الدنيا ، فلا بد لهم من مجامعتنا .

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

على قول نعم فنقول لهم : ان عزة الله وجلاله دائمة غير زائلة في الدنيا ولا في الآخرة .

فان زعموا أن العز يذهب عن الله في الآخرة ، فهذا ما تجهله القلوب
ومن قبل هذه الجهة فسد عليهم قولهم ، وتعالى الله عما يقولون علوا
كبيرا •

ومن صفتنا لتوحيد الله تبارك وتعالى أنه يفعل ما يشاء ، ولا يفعل
ما يشاء سواه ، وما أراد فهو كائن ، وما لم يرد فهو كائن ، فمن وصف
بصفته — لعله بخير — وتأول في صفته كتاب الله تعالى ، فأخطاه وذلك
مثل قول من قال : ان الله واحد ، غير أن له يمينا ، وتأول قول الله تعالى :
(والسماوات مطويات بيمينه) •

فانا نقول : انهن مطويات بقدرته ، ولا نحد لله يمينا فنكون هنالك
ننسبه بتشبيهه ، وذلك في نحو مثل قوله : (وما من دابة الا آخذ بناصيتها)
يقول قادر عليها يصرفها حيث يشاء ، لا يجوز أن نقول — نسخة — يقال
آخذ بناصيتها أن نصف فنقول : قابض عليها تعالى عن مماسته الأشياء •

فلما فسد هنا علمنا أنه من حد الله ووصفه أن له يدا محدودة ،
وأشباه ذلك من زعمهم ، أن الله تدركه الأبصار في الآخرة ، واحتجوا
بقول تعالى : (وجوه يومئذ ناضرة • الى ربها ناظرة) وليس ذلك بالنظر
اليه ، ولكن تنتظر ثوابه ورحمته •

قال الناظر في قوله تعالى : (وجوه يومئذ ناضرة) من النضارة وهو
النهن ، وهي بالضاد (الى ربها ناظرة) أي منتظرة الى ثواب ربها
وهو بالطاء ، والله أعلم •

وهم عندنا بقولهم هذا كفار نعمة ، لا كفر شرك ، حتى يتوبوا ،
والكفر عندنا كفران : كفر جحود ، وكفر نعمة •

فأما كفر للجحود : فهو الكفر بالتنزيل •

وأما كفر النعمة : فهو الخطأ في التأويل ، مما نصبه الناس ديناً

ودعوا الخلق الى مخالفته ، فهم عندنا بذلك ضلال هالكون ، الا أن يتوبوا
ويرجعوا الى الحق •

ومن غيره :

الشرك من أشرك بالله شيئاً ، قال الله تعالى : (ولا تشركوا به
شيئاً) لا تجعل له شريكاً ، وقال تعالى : (لئن أشركت ليحبطن عملك)
فالشرك بالله يحبط العمل ، والمشارك بالله من جعل معه شريكاً ، فقد
أشرك به غيره مما لم يأذن له به ، فقال : (ان الله لا يفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك) •

وقال : (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم) ،
فلهم النار بشركهم ويكفرهم ، والآي كثيرة في معنى الشرك والكافر ،
والجاهد بحق الله ، كما أن من جحد حقاً يجب عليه أن يسمى جاحداً ،
والجاهد خارج من جملة المعتزف وحكم المطيع •

ومن جحد شيئاً كفر به ، ومن جحد وكفر به أشرك به غيره ، اذا
جعل غيره سواء مثله ، والجاهد المنكر لله وللرسول مشرك به ، خارج
من الايمان ، لجحدانه اياه ، وانكاره له ، والملاحد هو الخارج الى جانب
من الشيء خارج منه بظلمه ، قال الله تعالى في البيت : (ومن يرد فيه
بالحاد بظلم) خارج من الحق بظلمه في ناحية •

والفاسق : هو الذي قد فسق بفعله ، وخرج من دخوله فيما أقر
بفسقه ، كما يقال : فسقت الرطبة ، اذا خرجت من قشرتها •

والعاصي : هو من خالف ما أمر به ، ومن خالف سيده فيما يأمره به
عاص له ، قال الله تعالى : (ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم)
استوجب العذاب ونار جهنم بمعصيته •

وقال تعالى : (ومن يطع الله ورسوله يخلفه جنتان تجري من تحتها الأنهار) فأوجب لهم الجنة بالطاعة له ولسوله ، وقال تعالى : (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة) أى شرك ، (أو يصيبهم عذاب أليم) •

والظلم ظلمات : كفر وكيد ، ظلم جحود ، وظلم كفر ، وقد قال تعالى : (ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا) ، (وما للظالمين من أنصار) ، (وما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع) •

والنور هو الهدى والبيان ، قال الله تعالى : (يهد الله لنوره من يشاء) أى يهدى للحق من شاء ، وقال تعالى : (نورهم يسمى بين أيديهم وبأييمانهم ويقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا) والنور الهدى والبيان ، والايمان نور في قلب المؤمن ، والكفر ظلم في قلب الكافر •

وقال في المنافقين : (ان المنافقين يضاعفون الله وهو خادعهم) والنفاق مأخوذ اسمه من جحر الضب يسمى نفقا ، يدخل فيه من جانب ، ويخرج من جانب آخر ، كذلك المنافق يدخل الاسلام بقوله ، ويخرج منه بنيته وفعله ، وقد قال الله تعالى : (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا) أى خبثا الى خبثهم (وماتوا وهم فاسقون) •

وقال : (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا) جعل لهم النار بنفاقهم ، وقال : (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) وقد سمى الله المشرك والكافر فاسقا بقوله تعالى : (الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه) وقال : ابليس كان من الكافرين •

والنزول منه خلق ، قال الله تعالى : (وأنزلنا من السماء ماء) وقوله : (وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد) وقوله : (وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) هذا ومثله خلق •

وقوله : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ ﴾ ، (وإنا نحن نزلنا الذكر) ، وقال :
(إن هو إلا ذكر وقرآن مبين) غير خلق ، لأن كلام الله غير كلام المخلوقين ،
ولا تشببه بخلقه في شيء من الأمور •

وأما قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا إِذَا هَدَاهُمْ حَتَّى
يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ﴾ معناه أنه تعالى يبين لهم ، ويعرفهم ما يتقون ،
ويخبرهم فيتركوا ما يبين لهم ، ويأخذون بغيره ، ويتبعون غير ما حدد
لهم ، وبين لهم ، فضلوا بذلك عن طريق الحق الذي بين لهم •

فتركهم تبينهم على مخالفة الحق فلم يتبعوا الطريق ، فصاروا
ضلالا كما قال : (فضلوا عن الهدى) ألا ترى أن الذي يأخذ غير الطريق
في اللغة يقول : ضللت وعميت وغويت عن القصد الذي أردت •

والاغواء منه قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي ﴾ جنبني ، قد
سمى الذي يأخذ غير الطريق المعروف ضل ، أو ضال أو غوى ، يقول
عمى عن القصد الذي ينال به السعادة والثواب •

والخذلان : هو من خذل عن الحق ، سمي مخذولا ولم ينصر على
فعله ، مخذول متروك من النصر ، ألا ترى أن من كان يطمح أن ينال
شيئا فلم يصله فضل سمي خذلا ، ومن لم يكن له ناصر ، سمي مخذولا ،
أي خذلوه تركوا نصرته فخذل ، لم ينصر •

والنصر : إنما هو من الله على الطاعة ، سمي نصرا منه ، أعانهم
وإرشدهم وبين لهم فعلوا فسمى نصرا منه •

وتوفيق : هو إصابة الحق ، والمراد الذي قصدوه ، ألا ترى أن
من أراد أمرا فوجده في السرعة ، ولقيه يقول : وفق لي موفق ملقى ،
ويقال : أنفق أصاب ، يقال وفقت إذا أصاب الضوابع في الأمر بعينه ،
وإذا لم يصب يقال أخطأ وضل ، وعمى وغوى ولم يهتد ، وقد نزل
النصر •

كل هذا تجرى به اللغة والمادة مجرى ذلك طريق واحدة ، ومجرى التوفيق والهدى والبيان والساد ، والأفضل والمراد طريق واحدة ، فطريق إصابة الحق هدى الى السعادة ، وطريق العمى إصابة الضلال والاتباع لغير البيان ، والنواء والغذلان طريق الأثقياء شقوا لم يصيوا أمرهم •

ومما يوجد أنه عن أبي الحسن على بن محمد : وسألته عن المدوم ، هل يقع عليه اسم شيء ؟

قال : المدوم على ضربين : يكون ولا يكون ، فما لا يكون فلا حظ للنظر فيه ، ولا أعلم أنه يقع عليه شيء من الأسماء •

وأما ما يكون فإنه ينقسم على قسمين : معاد ومبتدأ ، فما وقعت عليه اللغة منها وصفا فلا قياس فيه ، وما كان اللغة فحيث كانت كان الاسم لها صحيحا بصحة التمييز ، وهما عرض وجوهر ، لا ينفك أحدهما من صاحبه ، ومحال وجوده إلا به ، فهما مع العيان مشاهدان في الأوهام ، موجودان ، ودليلان صادقان ، وشاهدان على أنفسهما أنهما محدثان فيما جمعه •

قلت : فالاسم صفة أم جوهر ؟

قال : أما من يقول أن الاسم هو المسمى به ، وأن اسم الشيء هو الشيء لا غيره ، لأنه لا يخرج إلا أنه جوهر وعرض ملازم له ، وهذا لا يصح إلا في الأجسام المؤلفة •

وأما من يقول : أن الاسم غير المسمى ، فهو عرض وهو صفة للموضوع من الواصف له ، وليس هو •

وأما من زعم أن اسم الشيء لا هو ولا غيره ، فيقول : انها صفة
لشيء لا هي هو ولا غيره •

قلت : وهل يجوز أن يكون الشيء ولا يسمى ؟

قال : لا ، لأن الأسماء لا تعرف الا بمسمياتها ، والموصوف بالشيء
يسمى به ، والاسم صفة •

واذا قلت شيء وصفت شيئاً الا ما اختلف الناس في صفة الله تعالى،
فبعض قال : ان الله تعالى ليس بمسمى ، وهذا القول مالا يصح مع
أصحابنا ، لأن قول القائل : الله واسم الله ، فقد سماه ووصفه •

قلت له : واذا لم يجز أن الشيء مسمى ، فالاسم هو أم غيره ؟

فقد مضى الجواب من كتابي في أول المسألة ، وقد قلت : ان منهم من
قال ان اسم الشيء لا هو ولا غيره •

وقال آخرون : ان الاسم صفة له وهو غيره •

وقال آخرون : ان اسم الشيء هو أن الوصف للشيء لا يقع الاعليه،
واذا كان لا يقع الاعليه كان هو •

واحتج بقول لبيد :

الى الحول ثم اسم السلام عليكما
ومن ييك حولا كاملا فقد اعتذر

فذكر الاسم وأراد المسمى •

قلت : فاذا كان غيره فهو عبارة عنه ؟

قال : أما على قول من يقول : ان الاسم غير المسمى ، وانما هو

تعريف له ووصف يدل عليه من الواصف له في حال صفته له ، فانما هو
تعبير عن صفته ودلالة عليه ، وهو كلام من المتكلم أنه محدث •
قلت : أسماء البلدان محدثة أو قديمة ؟

قال : الأشياء كلها محدثة الأسماء وغيرها من البلدان ، القديم
هو الله المسمى لهذه الأشياء كلها ، تعالى الله عن الأشياء •

وأما صفة الواصف باسم البلد في حال صفته له محدث اللفظ ،
فذلك للاسم ، وقد يوصف بأنه قديم لقدم متناه لا في وقت الوصف من
الواصف له ، وقد يوصف الشيء بالقديم والاسم ، يقال : هذا بلد قديم ،
والقديم في اللغة تقع على من خلاله سنة إلى أكثر سمي قديما إلى قديم
متناه يولى — لعله — يؤول تقدمه إلى الفساد •

وأما صفة الواصف باسم البلد فهو من المتكلم محدثه في حال لفظه
لا بعد ذلك ولا قبله •

وقد يقال : هذا أفك قديم ، وملك قديم ، والرجس قديم ،
وشئ قديم قدم متناه ، وإنما هي حقيقة الواصف للقديم ، الذي لم يزل
إلى غير غاية ولا نهاية ، تعالى الله عن الأشياء •

تدبر ما كتبت به اليك ، وأجبتك به ، فإن تبين لك غلط من قولي ،
ومخالفتي لشيء من الحق ، فأنا تائب إلى الله من ذلك ، لأنني ضعيف
النظر والمعرفة ، ولا آمن الغلط والخطأ ، ولا توفيق أبدا إلا بالله ، عليه
توكلت ، وهو رب العرش العظيم •

❦ مسألة :

قال أبو سفيان : قال أبو محمد المهدي ، وكان من أفاضل المسلمين ،
لا يذكر الحسن في شيء من القدر ، فأنى عاينته فيه ؟

فقال : معاذ الله أن أقول ذلك انما أفسد على قلبي ، وأضل أياما
كنت مستغفيا عنده .

وأما ان كان أقول بالقدر ، فمعاذ الله ، وكان أبو محمد يقول :
هذا أبعد الناس من القدر .

✽ مسألة :

من الريادة المضافة :

أظن عن أبي سعيد :

وقلت : وان قال : خلق الله العباد للطاعة أم المعصية أم لا لهذا
ولهذا ؟

فقال : ان الله خلق العباد للطاعة لا للمعصية ، كذلك قوله :
(وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ، والمعنى في ذلك أنه ليأمرهم
بعبادته وطاعته ، ولم يخلقهم ليعصوه ولا ليعبدوا غيره ، جل الله وعز
عن ذلك .

قلت له : فإن قال خلق الله القوة للعبد للطاعة أم المعصية ؟

فمضى أنه يقال له : انه خلق القوة للعبد للطاعة لا للمعصية ، كما
خلقه للعبد للطاعة لا للمعصية ، على معنى الأمر والنهي .

قلت : فان خلقها فيه للطاعة فعصى ، أليس قد أتى بما لم يقوه الله
من فعل نفسه ، فهذا استطاع خلاف ما جعل الله فيه ، فالجواب له ؟

فمضى أنه من الجواب له أنه لم يفعل ما جعل الله فيه ، ولكن فعل
ما لم يجعل الله له ، وجعل الله له ، غير جعل الله فيه ، وانما فعل ما فعل

بما جعله الله فيه من الجوارح التي بها عصى ، وفعل ما لم يجعل الله له ،
فافهم معاني جعل الله له من جعل الله فيه •

قلت : فان قال : القوة التي يواقع بها العبد المعصية أهي من خلق
الله وتركيبه ؟

فمعى أن القوة من خلق الله تبارك وتعالى ، وتركيبه في العبد التي
جعلها ليطيعه بها فعصاه •

✽ مسألة :

ومن غير الكتب والزيادة :

موجود بخط الشيخ العالم أبي القاسم بن محمد بن أحمد بيده :
فان قال قائل : لم خلق الله الخلق لأى حكمة خلقهم ، ولأى حكمة رزقهم ،
ولأى حكمة أماتهم ، ولأى حكمة بعثهم ، ولأى حكمة حاسبهم ، ولأى
حكمة غفر لهم ؟

الجواب :

خلقهم ليظهر ضعفهم ، ورزقهم ليظهر كرمه ، وأماتهم ليظهر
سلطانه ، وبعثهم ليظهر قدرته وحاسبهم ليظهر عدله ، وغفر لهم ليظهر
عفوه ، (وهو على كل شيء قدير) ، (ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير) •

✽ مسألة :

أحسب عن أبي سعيد :

وقلت : هل يجوز أن يقول : ان الله قضى على الكافرين النار ؟

فمعى أنه يجوز •

قلت : وإذا قال : إذا كان يجوز هذا اللفظ فما معناه ؟

فمعى أنه من معناه أنه شاء ، وأراد أن تكون لهم النار ، وما شاء وأراد فهو كائن ما شاء وأراد •

قلت : وكذلك هل يجوز أن يقال : ان الله قضى لأهل الجنة بالجنة ، وما معنى ذلك ؟

فمعى أنه يجوز ، ومعناه عندي ما ذكرت لك •

قلت : وان قال قائل : ما معنى قول الله تبارك وتعالى : (وكان أمرا مقضيا) أكان قد قضى ، أم قضى لولدها ؟

فإلله أعلم ، ومعى أنه قضى عليها وعلى ولدها ، وأعلم أن الناس داء •

بـ

في دعاء الله عز وجل

ومن جامع أبي محمد :

المسألة لله ، والدعاء فريضة ، لقول الله جل ذكره : (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) •

وقال جل ذكره : (واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون) •

وقال جل ذكره : (واسألوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليمًا) •

وقال عز اسمه : (ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين) •
ففيما تلونا من آيات الله من القرآن يدل على ما قلناه ، وعلى فضل الدعاء وكبر منزلته ، وعلى أن الاجابة فيه مضمونة اذا وقع على الوجه المرغوب فيه ، دون المحذور منه ، لأن مالا يجوز ليس يقع به الضمان باجابته ، لأنه ليس في الحكمة أن يقول للناس : سلوني مالا يجوز أن أجيبكم اليه ، لأن ذلك يقع على غير فعل الحكيم •

ويدل على ذلك أيضا ما يعرفه الناس من مسألة العبد ربه الرحمة والغفران عند حادث يحدث به ، لا يأمن أن يكون عقابا يحدث ، وعند توبته من ذنب قد سلف منه ، فان الدعاء في مثل هذا وأشباهه ، قد يلزم فعله ، ولا يجوز تركه ، لأن المسلمين جميعا يعيرون على من أعرض عن ذلك ولم يفسرغ اليه •

واختلف الناس في الدعاء فقال قوم : الواجب أن يدعو الانسان ، ويكون سؤاله مقيدا في العقد ، والضمير بشرطة حكم الله فيه ، وما هو أعلم به من حق تدبيره لئلا يقع دعاؤه موقع الاعتراض على ربه ، والحكم عليه ، لأن المبد هو المربون فلا حكم له على سيده فيما هو أملك به ، وأعلم بوجهه منه •

وقال قوم : قد يحسن اظهار ما يضر من ذلك في أمور ، ولا يحسن في أمور أخرى ، وذلك كقول القائل : اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي ، وأغني ما كان الغنى خيرا لي ، وهذا لعمري سائق في الدعاء والمسألة •

وعندى أنه لو أفرد الدعاء ، والمسألة بالحياة والغنى بغير اظهار شرط الخبر ، كان جائزا اذا كان عقده وضميره ما يدعو المسلمون •

• مسألة :

وعن عجز عن دين ربه ، فسأل ربه الموت ، فهذا لا يجوز أيضا ، لأننا عرفنا أن المؤمن لا يجوز له أن يدعو على نفسه بالموت ، والدليل على ذلك ما جاءت به الأخبار : « لا يدعو أحدكم بالموت فان المؤمن لا يزداد الا خيرا وليلنا » •

وقال قوم : الدعاء والمسألة لا يحتاج معهما الى ضمير يعتقد ، ولا يشترط معهما ولا اظهار ذلك أيضا لأن موضع الدعاء هو على ذلك ، ولا وجه لاشتراط الدعاء فيه باظهار اللفظ ، ولا بعقده بضمير •

وعندى أنه يجب اذا دعا ربه ، وسأله أن يفقره أو يميته أو نحو هذا ، فلا بد له من اظهار الاشتراط بأن يقول : ما كان الفقر خيرا لي في ديني ، وما كان الموت أنفع لي من الحياة ، ولا يرسل المسألة في مثل هذا ارسالا ، والله أعلم •

لأن من لم يشترط في مثل هذا الموضع ، خرج دعاؤه مخرج السخط والاستصغار لنعم الله عليه ، ولا ينبغي للعبد أن يسأل ربه ألا ما يكون بدعائه مطيما •

ولا يجوز أن يسأل ربه ما لو فعله لم يكن فعله خروجاً عن الحكمة ، وذلك مثل قولهم : اللهم أحى لى من أمت من أهلى وقرابتى قبل يوم القيامة • وأرجعهم الى الدنيا ، واجعل مدة عمرى ألف سنة ، وحب لى ملكاً مثل ملك سليمان النبى عليه السلام •

ولو فعل هذا ، أو دعا به كان جاهلاً متحكماً على الله تعالى ، وخروجاً عن حد مسألة التهيب الخاضع الى حد مسألة المتحكم الملزم ، وليس من مسألة العبد لسيده فى شىء ، وانما يجبرى مجرى الأمر ، والالزام وإيجاب الفروض •

والمسألة وان كان لفظاً لفظ الأمر ، فانها تتصل بما يطلق به اسم الأمر بما يجامعها من القصد والارادة والخضوع ، والاستكانة والتواضع ، ونفى الكلفة ، ولهذا لم يجز أن يقال : ان العباد يأمرون الله وينهونه بدعائهم له ، ومسألتهم إياه •

وقد ذهب بعض المعتزلة على أن الأمر والمسألة يقمان على حد واحد ، فزعموا أنه لم يسم دعاء الله ومسألته أمراً ، استعظاباً لله تعالى ، فكانهم ذهبوا الى أن قائلًا لو قال ذلك لم يكن مخطئاً ، ولسنا نذهب الى ذلك ، بل الذى نفتاره انما نطلق له اسم المسألة ، والدعاء يقع على غير حد الأمر والنهى •

ووجدت بعض من يتخصص بالنحو ، يذكر أن لفظ الأمر والنهى على وجهين : فما كان لمن هو دونك فهو أمر ونهى ، وما كان لمن هو فوقك فهو مسألة •

وقال بعضهم : وما كان الله فهو دعاء ، كأنه يذهب الى أن يسأل الله عز وجل أن يفعله ، فهو وإن كان مسألة ، فهو دعاء أيضا ، وأن مسألة الله عز وجل تخص بهذه الصفة ، وتقدر بها ، وهذا وجه شائع ألا ترى أنك تقول : دعوت الله بكذا ، غير قولك : دعوت فلانا الى كذا .

وأما مسألة الله للعبد ، فهو عندى ، والله أعلم ، أنها للترفق والاستعطاف ، والدلالة على موقع الحض مثل قوله تعالى : (ولا يسألكم أموالكم ان يسألكموها فيحفكم تبخلوا) وقوله تعالى : (ان تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم) .

ودعاء العبد ربه ، فهو مسألة الخاضع المستكين ، ومن هذا ونحوه لم يجز أن يدعو داع فيقول : يا رب لا تجور علىّ ولا تظلمنى ، وإن كان معلوما أن الله لا يفعل شيئا من ذلك ، لأن هذا اللفظ وما شاكله يفرج عن حد خطاب التعظيم والهيبة والاجلال .

فمن أجل ذلك لم يجز هذا وشبهه فى دعاء الله تعالى ، وجاز أن يقال : (ربنا ولا تحملنا مالا طلاقه لنا به واعف عنا) وإن كان من حكم الله أنه لا يحمل أحدا مالا طلاقه له به إذا كان هذا كلاما يدل على الخضوع والاستكانة ، وعلى الانقياد وليس من الأول فى شيء .

وكل شيء سألته السائل ربه أن يفعله ، فهو عندى على ضربين : أحدهما شيء من حكم الله أن يفعله دعا به الداعى أو لم يدع به ، وشيء من حكم الله ألا يفعله الا بعد دعاء ، فأما المعنى الذى من حكمه أن يفعله دعابة الداعى أو لم يدع به ، فكالذى حكاه الله عز وجل من دعاء ملائكته وسؤالهم إياه ، واستغفارهم للمؤمنين (قالوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلمنا فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم) .

وقد علمنا أن الله تعالى يدخل المؤمنين الجنة ، وأنه يغفر للذين تابوا ، دعا بذلك داع أم لم يدع .

وأما الضرب الذي ليس من حكم الله أن يفعله الا بعد الدعاء ، كدعاء الأنبياء للأشياء التي لولا دعاؤهم بها لما اتفق كونها على سبيل ما انتفعت عليه من الكثرة ، ومقادير الأوقات لعلم الله عز وجل ، بأن ذلك لا يكون موجبا للحجة ، ولا واقعا موقع المصلحة الا بأن يكون بعد ذلك الدعاء •

وقد علمنا أن المسلمين يوجهون دعاءهم الى الله في النصره على المشركين ، وفي استسقاء الغيث ، وفي كشف ما كان من المكان ، وفيما يشبه ذلك وجرى مجراه ، رغبة الى الله جل ذكره ، وطمعا في أن يكون اجتهداهم سببا لاجتلاب ما سألوا •

فقد دل ذلك على أن الدعاء ما لم يكن الشيء المسئول فيه ، وان كنا لا نعرف كل شيء من ذلك بعينه مما سواء ، ولكننا نعلم في الجملة أنهما ندعوا به أن الله يفعله دعونا به أو لم ندع به ، ومنه ما نعلم أن الله جل اسمه لا يفعله الا بأن ندعوا به ومنه ما لا ندري من أن الصفتين هو ، فنحن ندعوا به ، بحسن الدعاء لما في ذلك من الوجهين والله أعلم •

فان قال قائل : ما وجه الدعاء بما معلوم أن الله يفعله بغير دعاء ؟

قيل له : وجه ذلك ما يكتسب به الداعي فضل الطاعة بالدعاء ، وما يرجو به من الله الثواب عليه ، ومما يستعمل من الانتفاع به في خشوع قلبه ، والتأديب لنفسه •

وأیضا فان الدعاء جرى مجرى التسبیح والتقدیس وسائر ضروب الذكر الذي يفعله المسلمون ، فكل وجه يحسن فيه تسبیح الله وتقديسه ، فهو حسن منه دعاءه ومسألته ، وعلى أن الداعي بما يعلم أن الله يفعله بغير دعاء يتعرض للإجابة اذا كان وقوع ما يقع من ذلك الشيء الذي دعا به ، وهو لا محالة فاعله •

قد يقع على وجه الإجابة ، وعلى غير وجه الإجابة ، لأن إجابة

الدعاء انما يكون بأن يريد الله جل ثناؤه ، وأن يفعل ما يفعل اجابة
مسألة الداعي ، وفيما سأل ليس بأن يفعل ذلك بعد الدعاء فقط •

ألا ترى أن مسألة — لعله — ان سبيله له ألا يفعله الا بدعاء ،
لو قد فعله بغير دعاء الداعي على وجه الاجابة لدعائه ، كان غير مجيب
له فيما دعا ، وان كان قد فعل ما أراد له الداعي بدعائه أن يفعله •

وكذلك أيضا ما يفعله بغير دعاء ، فقد صح أن يفعله على وجه
الاجابة بدعاء الداعي ، واذا جاز أن يقال : ان الله تبارك وتعالى يجيب
الملائكة في دعائهم للمؤمنين وأهل التوبة بالمتفردة ودخول الجنة •

لأن الله عز وجل يفعل ذلك مريدا به الانعام على من يغفر له ،
والانعام على الملائكة باجابة دعائهم ، ويدل على ذلك لو أن انسانا عزم
على صلة رجل وبره بمال يدفعه اليه ، فبدأ رجل فسأله ذلك ، وهو لا
يعلم عزمه ونيتة ، لجائز أن يقول : انى قد كنت عزمت على هذا برطمت
به لا غل وأعرض عنه •

وأنا الآن أفعل ذلك ليجتمع لى أمران : أحدهما : قضى حق مسألتك ،
والآخر قضى حق الرجل الذى سألت فيه لكان بهذا القول محسنا محملا
ومرجبا على السائل شكرا عند أهل المعرفة والعقول •

فهذا يقوى عندى قول من يقول ان الاجابة بموافقة الارادة ،
ولا يشترط في ذلك شيئا من هذه الجملة •

وقد اختلف الناس في اجابة الله تعالى من يدعوه فقال بعض المستزلة :
ان ذلك ثواب للداعي ، وان الكافر والفاسق لا يستجاب لهما دعاؤهما ،
لأنهما ليسا من أهل الثواب ، ولأن اجابة الله عندهم للداعي تشريف له ،
ودفع من منزلته •

وهذا القول عندى غلط من قائله ، لأنه ليس بمستحيل أن يقع من

الله اجابة لبعض خلقه على غير جهة شريف الداعى ، بل يجوز أن يكون على سبيل الاستصلاح له ، والاستدعاء بذلك الى طاعته . فربما كان فى ذلك مرجو لبعض خلقه ، كنهو الاجابة لدعوة المظلوم ، وان كان ذلك المظلوم مشركا أو فاسقا ، كما ورد الخبر بذلك أن دعوة المظلوم والحاج والوالد مستجابة •

وفى رواية أخرى : أن دعوة المظلوم لا يردّها راد حتى تعتمد الى السماء ، ومثل هذه الأخبار كثيرة ولو كانت الاجابة لا تكون الا تشريفا وتعظيما للداعى : لم يجوز أن يجيب النبى صلى الله عليه وسلم مسائل يسأله شيئا ، حتى مؤمنا تقيا ، فإذا مالا يذهب فساد على أحد من أهل الصلاح ، والله نستهديه لما يحبه ويرضاه •

وأبضا فان الاجابة قد تكون تشريفا ، وقد تكون احتجاجا واستعطافا كنهو ما يتعارفه الناس من أن انسانا لو سأله الناس عدوا له حاجة فقتلها ، وهو غير متصرف بقضائها من عداوته ، لم يكن فعله قبيحا : بل نحمد بذلك زيادة فى نيّله ، ودالة على جلالته ، وسعة صدره ، وأنه بذلك يستعطف عدوه ، ويبسطه حتى يكون له وليا ، بعد أن كان له عدوا ، وبالله التوفيق •

وذهب بعض من يقول بالوعيد الى أن الله تعالى يجيب كل داع يدعو على الشريعة التى لا يجوز أن يفرج الدعاء الا عليها ، وزعموا أن الله جل ذكره قد تضمن بقوله : (ادعوني أستجب لكم) وقوله : (وإذا سألك عبادى عنى فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان) •

وقالوا : لم يخص بهذا وليا دون عدو ، ولا مؤمنا دون كافر •

قالوا : فقد دل على عموم كل داع دعا على السبيل التى أمر الله بالدعاء عليها ، لأنه اذا خالف ذلك خرج من جملة المتضمن لهم الاجابة ، لأن المتضمن لهم الاجابة هم الذين يفعلون ما أمروا به من الدعاء دون غيرهم •

وكان بعض شيوخنا يناظرني في هذه المسألة ، ويحتج على بشيء توهمت أنه كان يذهب إليه ، ويعتقده ، ويقول به ، وهو أن الله جل ذكره ، لم يتضمن الإجابة لكل من دعاه بما أمره أن يدعو به ، وإنما أعلم العباد أنه ذو إجابة لدعوة الداعي •

وهذا وصف قد يتحصل الإجابة للبعض ، كما أن وصفه لنفسه أنه ذو مغفرة للناس على ظلمهم ، وقد يتحصل المغفرة للبعض دون الكل •

والذي نختاره ، ونذهب إليه ، أن الإجابة قد تكون ثواباً وغير ثواب ، وقد تكون للمؤمن وغير المؤمن ، بحسب ما يعلم الله جل ثناؤه في فعل ذلك من الصلاح للحجة التي ذكرناها فيما تقدم ذكرنا له ، والله نسأله التوفيق لا يحبه ويرضاه •

باب

في رفع اليدين في الدعاء

قال أبو سفيان : والقنوت يوم الجمعة بدعة ، ورفع الامام يده في يوم الجمعة والناس وهو يخطب بدعة ، انما كان يشير بأصبعه •

✽ مسألة :

قال : حدثنا عبادة أنه رأى بشيراً يرفع يديه يوم الجمعة على المنبر
فثبتته •

وقال ، قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر
وما يقول بيده الا هكذا ، وأشار بأصبعه السبابة •

وقال أبو المؤثر : يكره عندنا أن يرفع الداعي يده في الخطبة ،
ولا في الصلاة ، ولا في غيرها ، الا أنه قد رخص بعضهم في يوم عرفة •
قال : وما يجب رفع اليدين ، لأن الله قريب عليم بذات الصدور •

✽ مسألة :

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان من دعائه : « اللهم ارزقني
عينين هطالتين تبكيان من خشيتك قبل أن تكون الدموع دما ، والأفراس
حميران » •

* مسألة :

من الزيادة المضافة :

وعن الرجل يرفع يديه في الدعاء ؟

قال : لم نر أحدا من أصحابنا يرفع يديه رفعا شديدا ، الا أن
حاجبا كان يرفع يديه في الموقف رفعا شديدا ، وقال : وكان أحدهم
يشير بأصبعه •

بـسـاب

ما يجوز من الدعاء وما لا يجوز

وعن رجل يقول : اللهم ارض عني كرضائي عنك ، هل يكره له ذلك ؟
فما ينبغي لهذا أن يقول هكذا ، لأن رضا الله أكثر من رضا العباد .

❦ مسألة :

أيجوز أن يقول الانسان في دعائه : يا رب لا ترزقني الحرام ،
ولا تطمئنيه أم لا ؟

بل جائز له ذلك أن يسأل الله أن لا يجعله من أهل الكفر والمعاصي ،
لأن الحرام هو رزق الله ، فمن أكله رزق الغداء لا رزق التمليك ، ولا رزق
غير الله ، ولا مطعم غير الله ، وبالله التوفيق .

❦ مسألة :

يجوز أن يقال في الدعاء : اللهم ارحمني برحمتك ، وتب عليّ
بتوبتك أم لا ؟

ما عرفت من أهل البصر الدعاء على هذه الصفة ، ولا أرى بذلك
بأساً على استنباط المعنى ، لأن المراد بذلك : اللهم أصبني برحمتك ،
وامسئني بنعمتك .

قال المصنف :

في جواز ذلك اختلاف .

❦ مسألة :

روى لنا أبو سعيد رضي الله ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان من دعائه : « اللهم لا تجعل لنا فاق عليّ يدا ولا منة » •

❦ مسألة :

وقلت : رأييت ما أفضل من يبسط يديه في وقت الدعاء في دبر كل صلاة ، أو رفعهما ، أو ارسالهما ولم يرفع ؟

فقد جاء في الرواية ، والله أعلم بذلك : أن سلوا الله بيبطون أكفكم ، وقد جاء في بعض القول النهي عن رفع الأيدي في الدعاء ، وارتفاع الأصوات شداً إلا بعرفات •

ويقول : من بسط كفه بسطاً ، ولم يرفعهما فذلك جائز ، ويجب ارسالهما ، ولا يرفعهما ، وقد شهدنا من عرفنا من الفقهاء في دعائه ، ولم نره يرفع يديه ، ومن بسط كفه ، ولم يرفع فذلك جائز لا بأس به ان شاء الله تعالى •

وهذا كله يرجع الى ما قال الله تعالى : (ويدعوننا رغبا ورهبا) فقيل : الرغبة والرهبة في القلب ، والله أعلم بصواب هذا وعدله ، فانظر ما كتبنا ولا تقبل منه الا ما وضح لك منه الصواب • من منشورة •

❦ مسألة :

روى عن ابن مسعود قال : الخير ثقل مرئ ، والشر خفيف وبئ • وقال رحمه الله : لأن أعض على جمرة ، فتهرق ما أحرقت ، أحب الىّ من أن أقول لما كان ليته لم يكن ولما لم يكن ليته كان والله أعلم •

﴿ مسألة :

قلت يجوز أن أقول : اللهم حل بينى وبين الشيطان ؟

ومن غيره :

لم نجد جوابا لذلك ، ونرجو أن ذلك يجوز •

قلت : وهل يجوز أن أقول ان الله حال بين المؤمنين وبين الكفر ؟

قال : نعم ، أمرهم بالإيمان ، ونهاهم عن الكفر •

﴿ مسألة :

وعن رجل يقول : اللهم انى أسألك بحق شهادة أن لا اله الا الله ،
أو بحقك على خلقك ؟

قلت : هل فى هذا كراهية ، أم هذا مما يستحب أن يقال فى الدعاء ؟

فمضى أن هذا مما يحسن أن يقال فى الدعاء ان شاء الله •

﴿ مسألة :

من الزيادة المضافة من كتاب الأتباع :

وعن يقول : اللهم لا تنسنا ذكرك ، ولا تولنا غيرك ؟

قال : يقول ذلك على معنى لا يفعل بنا فعلا يحول بيننا وبين طاعتك

كقول الله تعالى : (ولا تحملنا مالا طاعة لنا به) ولكن يقول : لا تفعل

بنا ما يحول بيننا وبين طاعتك •

قال المصنف :

ووجدت في النسياء : أنه لا يجوز أن يقال : لا تنسنا ذكرك ،
ولا تولنا أحدا غيرك ، والأول عندى أصح وأجوز • رجع •

مسألة :

وعن رجل دعا على رجل أو امرأة بالموت ، هل يائثم ؟

قال : ان كان من المسلمين فلا ينبغي له ، وان كان فاسقا فلا بأس •

قلت : فان لم يعلم منه كفرا ؟

قال : فلا يدعى عليه ما لم يكن مؤذيا للناس •

مسألة :

من منثورة : وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
لا يدع الرجل بالموء ولا يستعمل الا أن يكون قد رضى عمله ، وأن الله
إذا أراد بعد خيراً عجل له عقوبة ذنبه ، وإذا أراد بعد شراً أمسك عليه
بذنبه حتى يوافق به يوم القيامة كأنه غيره •

وكان جابر بن زيد يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لا يتمنى أحدكم الموت يدعو به الا أن يكون قد وثق بعمله الا وان
المؤمن يزداد احساناً في أجله اذا أصابته سراء شكرها وازداد بها خيراً
وان أصابته سراء صبر عليها وكانت خيراً » •

فمن قال : انه يهلك في بقية أجله ، فقد كذب النبي عليه السلام •
رجع •

❦ مسألة .

وعمن دعا على ظالم أن يسقط الله — نسخته — يسفك الله دمه ،
هل يسعه ذلك كان بحق أو بباطل ؟

فعلى ما وصفت فواسع له أن يدعو على الظالم أن يسقط الله دمه ،
والله لا يفعل الا الحق والعدل •

❦ مسألة .

ورجل يخطئه شيء فيلطم نفسه . أو يدعو بالويل أو نحو هذا ؟

قلت : هل يائتم فى ذلك وتلزمه التوبة ، وأن لا يعود الى مثل ذلك ؟

فمعى أنه قد نبى عن لحلم الخدود والدعاء بالويل على المصائب ،
والمصائب كلها عندي سواء ، ولا يجوز هذا عندي ، وأخاف أن يكون من
الكبائر من المعاصي ، وعلى هذه التوبة عندي والتندم على ذلك •

❦ مسألة .

وسئل الفضل بن الحواري : هل تؤمن على دعاء من لا أتولاه اذا
دعا لى ؟

قال : لا •

❦ مسألة .

فى الزيادة المضافة :

قال بشير : ولا بأس أن يقول الرجل : اللهم اغفرلى وهو ظالم مع
نفسه فاسق على أن يخرج من ذلك الظلم •

❖ مسألة :

من كتب الأسيخ :

وسألته عن رجل يدعو الله فيقول : يا جبار الجبابة ، أيجوز له ذلك أم لا ؟
قال : لا يجوز على الإطلاق •

❖ مسألة :

منه : وعن قال : اللهم أخبرني أو زدني أو عألني على فلان حتى أنتصر منه ، أو : اللهم ارزقني مال فلان أو زوجته ، أو دابته أو خادمه ؟
قال : أرى عليه شيئاً في ذلك ان كان معناه اللهم ارزقني مال فلان بالثمن من وجه المال الحلال والشراء ، أو زوجته ان طلقها ، وأما ان تمنى على غير هذا الوجه من وجه الحسد ، فلا يجوز الحسد لمسلم وجائز للكافر •

❖ مسألة :

ومنه وعن قال : اللهم أعزم لنا بالخير ، أيجوز أم لا ؟
قال : أرجو أنه يجوز لسعة اللغة في معنى الإرادة بالخير •

❖ مسألة :

قلت : فالملتق تجوز أن يدعى له بالمافية ؟
قال : اذا كان للداعى في ذلك نفع ، فجائز وليس ذلك ولاية اذا لم يعتقد • رجم •

✽ مسألة :

وعن أبي معاوية قلت : فيقول : اللهم انى أسألك بحقك على نفسك ؟

قال : لست أحب هذا •

قلت فيقول : اللهم انى أسألك بالله ؟

قال : نعم ، لأن الله يقول : (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) •

قيل له : فهل يقول القائل : اللهم انى أسألك بحق محمد عليك ؟

قال : لا أحب ذلك ، ثم قال : وأى حق لأحد على الله •

ومن غيره :

قال : نعم ، قد قيل ذلك أنه لا يقال : أسألك بحق محمد عليك ،

ولكن يقول : أسألك بحرمة محمد عليك •

✽ مسألة :

من الزيادة المضافة :

وقال أبو محمد : لا تسأل الله تعالى بصفاته •

وقال أبو سعيد : لا أدري ما معنى لا تسأل الله بصفاته ، وقد

قال الله تبارك وتعالى : (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله

الأسماء الحسنى فادعوه بها) •

وقد يدعى بصفاته الحسنى كما يدعى بأسمائه الحسنى ، ويسأل

بأسمائه كلها وكل أسمائه على صفات ، فمنها صفات للذات ، ومنها صفات

للفعل ، وإنما كل اسم من أسمائه يدل على معنى وصفة من صفاته ،

فمنها ذات ، ومنها أفعال تبارك وتعالى •

✽ مسألة :

عن الشيخ أبي الحسن البسيوي :

وقلت : هل يجوز أن يقال : أسألك باسمك اللهم أو بأسمائك
العظام ؟

قال : الذي عرفت أن هذا من أسماء الذات ، وأسماء الذات
لا يسأل الله تعالى بها ، ألا ترى أنك إذا قلت : أسألك بلا اله الا أنت ،
أو أسألك بالعظيم ، كنت قد سألته به أو بغيره ، فإن كنت قد سألته ،
فكيف تقول أسألك بك ، وإن كان غيره فكيف تسأله بغيره ، فمن هذا
قالوا : لا يجوز •

ولكن يقول أسألك يا كريم ، وأسألك يا عظيم قصدا بالمسألة اليه ،
وقد سألته بالدعاء به ، فانظر في ذلك •

قال المصنف :

وقد عرفت في بعض الآثار أنه يجوز أن يقال : أدعو بأسمائك ،
ولا يقال : أسألك بأسمائك ، والله أعلم •

✽ مسألة :

قلت : رجل يدعو له رجل ليس بولي يرد عليه آمين ، هل تكون
هذه ولاية ؟

قال فيه اختلاف : فقد قيل تكون ولاية ، وقد قيل غير ذلك •

قلت : وإن قال له : جزاك خيرا ؟

قال : هي ولاية •

مسألة ٢

قلت : فمن يكتب الى غير ولى يا سيدى ، ويا مولاي جائز أم لا ؟

قال : نعم هذا يتصرف ، وهو فى اللغة جائز .

قلت : وما النية فى ذلك أن يكتب الى ولى أو غير ولى ؟

قال : أما غير الولى فيفتقد ذلك بمعنى التشريف ، وأنه رئيس ،
والعرب تسمى رئيسها سيدها ، والمولى مولى النعمة ومولى العتاقة .

وأما الولى فالقول له جائز مطلق له بذلك ، وهو ولى فى الدين ،
وسيد الشرف فى الاسلام . رجع .

بـ

ما يجوز من الكلام للولى

وقال لا يجوز أن يقال الرجل غير ثقة : هذا رجل صالح ، ويقال : هو هذا مؤمن ومسلم ، هذا وجدته من منثورة لم أعرف مصنفها •

عن أبى الحوارى ، وعمن يقول لمن لا يتولاه : عظم الله أجرك ، وأصحبك الله — نسخة — وصحبك الله ، أو رحمك الله ، من باب التقية ، أو استحياء منه كان من الأهل أو من غيرهم ، أو جار له هو ، وهو يبرأ منه ، فقد قيل : ان الجار له تقية ، والصديق له تقية ، فيجوز له ذلك الذى وصفت ، ويعنى بذلك كله فى الدنيا ، وإذا نوى ذلك جاز له لمن كانت له تقية ، أو لم تكن له تقية •

مسألة :

ومما يوجد عن أبى عبد الله محمد بن محبوب رحمه الله : سألت : هل يجوز أن يقول لمن لا يتولاه أكرمك الله ، أو أحسن الله اليك ؟

فنعم يجوز ذلك •

قلت : فهل يقول له أحسن الله جزاءك ، أو ذكرك الله بخير ، أو بارك الله فيك أو عليك ، أو نصرك الله أو كلاك الله ، أو صحبك الله ، أو كان الله معك ، أو سلمك الله ؟

فلا أرى ذلك أن يقول شيئاً من هذا لمن لا يتولاه •

ومن غميره :

قال : وقد قيل : إنه يجوز أن يقول لمن لا يتولاه أحسن الله جزاك
في الدنيا ، وذكرك الله بخير الخير في الدنيا •

وبارك الله فيك ، ومن بركته العافية التي يتقوى بها على الطاعة
والمعصية ، ويسير بها ويقربها •

وأما بارك الله عليك ، فهو أضييق ، وكذلك نصرك الله ، وقد يجرز
ذلك على معنى الدنيسا •

وكذلك كلاك الله ، يجوز في معاني الدنيا ، وصحبك الله ، وكان
الله معك برحمته في الدنيا ، والسلامة منه وكذلك سلمك الله ، قد يجوز
على معاني سلامة دنياه ، ويعينه في الدنيا •

ومن غم الكتاب :

هل يجوز أن يقال عند الملمات والأموال الحادثة أنا فلان ، وأنا ابن
فلان ، وأنا الفلاني أم لا ؟

الجواب :

قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنا النبي لا عجب •
أنا ابن عبد المطلب » وقيل قال ابن عباس : أنا البحر ولا فخر ، فإن صح
هذا فلا يضيق ، ولا يبعد بهذا جوازه •

مسألة :

من منثورة ، ومن كتاب :

يجوز أن يسمى الانسان اذا فعل الرحمة ، رحمان ، كما يسمى
رحيما ؟

قال : ان ذلك جائز في اللغة ، والقياس ، ولكن لا يستعمل ذلك ،
لأن أهل اللغة لا يستعملون هذه اللفظة في الانسان ، وان كان معناه
صحيحا على ما وصفناه •

❦ مسألة :

من الزيادة المضافة :

يقال : نستخير الله ، ولا يقال : نستخيره ، ولا يقال : رأى الله ثم
رأيك ولا بقى فلان بين الله والشمس ، ولا يقال : استأثر الله بفلان •
رجع الى كتاب بيان الشرع •

بَسَاب

ما يجوز أن يقال من الكلام وما لا يجوز

وما أشبه ذلك

رجل يقول لبعض المسلمين : انه ثقیل الروح ، أیكون هذا غیبة
أم لا ؟

بل هی غیبة ، لأن هذا وصف نقصان لا مدح ، وبالله التوفیق •

❦ مسألة :

وذكر لی بعض الناس أن له جار سعىء الأدب ، كثير الطلب ، سريع
الغضب ، نتن الرائحة وهو عقیف مسلم ورع تقى ، یمتد مذهباً المسلمین.
ویقول بقولهم ، فكرهه وأبغضه ، واستثقله لسبب ما عرفتك فی أول
المسألة ، وهو لا یشتمه ، ولا یتكلم فیهِ ، ولا یعیبه الا أنه یكرهه لما
عرف منه ، أیكون سالماً من الاتم أم لا ؟

الجواب :

انه لا یحل له أن یصف مسلماً بهذه الصفة ، وهی غیبة علیه منها
التوبة والاصلاح •

❦ مسألة :

وما تقول فی العبد الصالح ، أیجوز له أن یقول : انه من أشر
الخلق أم لا ؟

قلت : وما یكون حاله عند السامع ؟

ليس له ذلك ، اذا نطق بذلك لم آمن أن يكون قد شهد على نفسه
بالكفر عند السامع ، لأن الله تبارك وتعالى يقول : (ان شر الدواب عند
الله الصم البكم الذين لا يعقلون) •

قال غصيه :

لعله أراد ، وكذلك قوله تعالى : (ان شر الحواب عند الله الذين
كفروا فهم لا يؤمنون) •

﴿ مسألة ﴾

وما تقول في رجل منافق يأكل الحرام ، ويظلم الناس ، ويشرب
المسكر ، ويقر على نفسه بالزنى ، ويعين الظلمة ، يجوز لعبد صالح أن
يقول : انى خير منه أم لا ؟

بل جائز ذلك على معنى : انى خير منه فعلا ، لأن أفعاله عند نفسه
طاعة وأفعال ذلك منكر ، لا أنه يشهد لنفسه بالتركيب ، ولذلك الفاسق
بالنار •

﴿ مسألة ﴾

وسألت عن الكلام الذى يتعلمه الصبيان ، فقد سمعت أن فى ذلك
إخباراً ، ويسعنا ترك ذلك وليس بواجب معرفة ذلك ، ولم يصح معنى
الخبر فى ذلك ؟

قال الخفيف :

لا أدري ما أراد بذلك •

﴿ مسألة ﴾ :

من منثورة من كتب المسلمين رحمهم الله :

وقال كل لفظ لفظ به الانسان لابد أن يكون أرادته لمعنى ، فان كان ذلك المعنى يجوز فهو طاعة ، وان كان لا يجوز فهو معصية •

﴿ مسألة ﴾ :

عن أبي الحواري : وعن فئتين التقتا باغيتين ، فهزمت احدهما الأخرى ، فهل يجوز أن يقال للهازمة منصور ، أو نصرها الله ، أم ليس يجوز ذلك وقد قيل النصر عند الصبر ؟

فعلى ما وصفت ، فاما أن يقال : منصوره فذلك جائز ، واما أن يقال : ان الله نصر هذه الفئة الباغية ، فلايجوز ذلك •

وأما ما قيل : ان النصر مع الصبر ، فقد قيل ذلك ، والنصر فقد يكون هو الغلبة والمالب منصور ، وقد تنصره الغلبة ، لأنها معه والدولة — نسخة — زيادة — ومخذول من طاعة الله •

﴿ مسألة ﴾ :

قلت له : فما تقول في رجل سمعته يقول : ليس في الدنيا خير مني ؟

قال هذا يبرأ منه •

﴿ مسألة ﴾ :

وسأله عن رجل قال لرجل آخر معي في الولاية انتقم الله من فلان ؟

قال : يستتيه ، فان تاب والا فابراً منه •

قال غيره :

معى أن الانتقام اسم من أسماء البراءة •

قلت له : ما تقول في قوم سمعتهم يذكرون ؟

مسألة .

وجدتها من منثورة أبى محمد رحمه الله :

قال لا يجوز لأحد أن يتكلم بما لا يعلم ، وينظر حيث لا يعلم ،
لأنه ان وافق كلامه ما لا يسمه ، أو ربما ينظر ، حيث لا يسمه هلك بذلك ،
وذلك اذا تكلم بكلام لا يدري ما هو ، فوقع في هلاك ، ورمى شيئاً
لا يدري ما هو ، فوقع الرمية بنفس أو مال لم يسمه ذلك النظر
ولا مرمى •

وقال أبو مروان : ان الفعل خير من التوفيق ، لأن التوفيق محتاج
الى الفعل ، والفعل غنى عن التوفيق •

أبو محمد : جميعان محتاجان الى بعضهما بعض : الفعل والتوفيق ،
وقال بعض الفقهاء : يجوز أن يقال : كبرى ويا سيدى ، ويا عضدى بلا
معنى يمتقده •

ووجدت أنا في الأثر أنه لا يجوز بالمعنى •

مسألة :

عن رجل قال : يا سيدى ، ويا عضدى ؟

إن في ذلك اختلافا في اللفظة على معانى ذكرها منهم من لم يرد
ذلك ولا يجيزه ، ورأى ذلك . مثل سند مثل الجسم الذى يسند اليه ورأى
بعض غير ذلك •

❦ مسألة :

من الزيادة المضافة :

قال أبو سعيد : في قول الرجل : أبدي الله أن أفعل كذا وكذا ونحو هذا ؟

إن هذا ليمه حسنا من الكلام ، ولا بأس على من قال ذلك على العادة من القول •

ومعنى أن معناه هذا يخرج أبدي الله ، دهر الله ، وأيام الله ، وزمان الله ، والأصل في هذا أن الأبد والزمان هو لله تبارك وتعالى • رجع •

❦ مسألة :

من كتاب الأتسيخ :

وسألت : هل يجوز أن يقول القاتل : أنا أقدر أعمل كذا وكذا ؟

فقال : نعم هذا على المجاز ، فأما على الحقيقة فلا يجوز ، ويستتاب من قاله حقيقة ، وأما على المجاز فجائز من حيث جرت العادة ، وأنه ما لم يحل حائل فهو قادر •

وقال : ويجوز مثل ذلك في المجاز قامت الشمس ، وطالت النخلة ، وهبت الريح ، وهذا مجاز ، وأما حقيقة فلا ، ومن قال : هذا حقيقة فهو مضطرب •

❦ مسألة :

قال بشير : لا يقال : كل من فعل الكفر فهو كافر ، لأنه لو كان كذلك كان كل من فعل الكفر فهو كافر •

وقال أبو سعيد : معى أنه يجوز أن يقال : أن المؤمن قد واقنع
الخطيئة وأخطأ ، ولا يجوز أن يقال أنه مخطئ ، وكذلك يقال : أنه واقع
المعصية وعصى ، ولا يجوز أن يقال : أنه عاص ، لأن المعنى أن العاصي
لا يرجع عن حال المعصية أبدا على مجاز المعنى •

✽ مسألة :

روى أن عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن مسعود اختلفا في الرجل
يقول : أنا مؤمن حقا عند الله ؟

فقال ابن مسعود : أنا مؤمن حقا عند الله •

وقال ابن عباس : أنا مؤمن حقا عند نفسي ، ولا أقول عند الله •

فأرسل عبد الله بن عباس الى عبد الله بن مسعود : اذا قلت : انك
مؤمن حقا عند الله ، فقل : انك في الجنة ، لأن الله تعالى يقول : (أولئك
هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) •

وقال ابن مسعود : اذا لم تقل انك مؤمن حقا عند الله ، فانت شاك
في إيمانك •

قال أبو محمد : ان سأل سائل فقال : أنت مؤمن ، فقل : نعم •

فان قال : مؤمن حقا ، فقل : عند نفسي نعم ، وأما عند الله فلا
أدرى •

فان قال : فلم لا تقول : انك مؤمن حقا على غير شرط ؟

فقل : اذا قلت انى مؤمن حقا ، قطعت لنفسي بالشهادة برضا
الله عنى •

فان قال : ولم قلت ان هذه شهادة لنفسك بالرضا من الله تبارك
وتعالى؟

فقل : ان الله مدح أوليائه ومن رضى عمله وأعد له النعيم الدائم
فقال : (أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق
كريم) •

فان قال : اذا كانت أفعالك كلها طاعة عند نفسك فلم لا تشهد لها
بهذه الشهادة؟

فقل : ورد الخبر عن الله تبارك وتعالى بالنهاى عن تركية الأنفس
بقوله تعالى : (فلا تركوا أنفسكم هو أعلم بمن أتقى) ولا نعلم اختلافا
بين أهل الرواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تشهدوا لأنفسكم
بجنة ولا نار » •

فان قال : فان وصفت بأنك مؤمن في أول المسألة ، وقد مدح الله
المؤمنين؟

فقل : لأنى وجدت المسلمين يسمون كل من كان على مثل ما أنا عليه
من الاعتقاد والقول مؤمنا ، فوجب أن أسمى بهذا الاسم •

سؤال :

ان قال قائل : أنت مؤمن حقا ، أو كافر حقا ما الجواب له ؟

فالجواب :

أنه ان كان يعنى مؤمنا حقا ، يعنى سعيدا فلا علم لى بذلك وتلك
شهادة غيب محجورة علىّ وعليك ، واذ كان السؤال في الغيب كان محالا ،
والمحال ساقط ، وان كنت تعنى مؤمنا حقا في حكم ما تعبدنى الله به ،

أو كافر حقا في حكم ما تعبدنى الله به ، فتلك حالات لا يستدل عليها
الا بالأفعال المكفرة ، وبالأفعال الصحيحة •

وأما في حال ما أكون عاصيا لله في حكم دينه ، أكون كافرا حقا في
حكم دينه ، وأما مؤمن عند نفسى حقا اذا كنت تائبا من جميع ما عصيت
الله فيه ، مؤديا لجميع ما يلزمنى أداءه من طاعته •

﴿ مسألة :

أبو سعيد قلت له : فهل يسع أحدا أن يقول في أحد من المخلوقين انه
من أهل الجنة ، ويعتقد بذلك ديناً يدين به ، من لدن أبى بكر وعمر
ابن الخطاب رضى الله عنهما الى حيننا هذا ، أم ذلك لا يجوز له القول
في الأولياء الا الأنبياء ، وان كان يدين بذلك ويقولو ويعتقدو ، هل هو
هالك أم سالم أو ما سبيله ؟

قال : انه قد قيل : لا يجوز أن يشهد لأحد من الناس بالجنة ،
ولو ظهر منه ما يستوجب الولاية من الفضل والجهاد في سبيل الله ،
والقول والموافقة الا من صح له ذلك في كتاب من كتب الله ، أو يشهد له
بذلك رسول من رسل الله صلوات الله عليهم ، أو نبي من أنبيائه ، وإلا
فلا يجوز له أن يشهد له بحقيقة ذلك •

فمن شهد له بحقيقة ذلك بغير هذا الوجه ودان به ، فهو عنذى
متعاطر من الغيب من علم مالا يسمعه وأخاف أن يكون هالكا شاهدا بالزور ،
وحاكما بالجور الا على اعتقاد الشريعة له ان كان مات على ظاهر ما صح
له ، فكانت له ، لعله أراد صحة سريره مثل علانيته ، فهذا على الشريعة
لا على الحقيقة ، فافهم ذلك •

﴿ مسألة :

ابن جعفر : وقيل لا يشهد لأحد بالجنة الا الأنبياء ، وقال من قال :

وأبو بكر وعمر ، لما جاء فيهما ، ولكن يشهد لأهل الايمان بالايمان . وأما من مات على الكفر ، فيشهد لهم بالنار .

❦ مسألة :

وأما قول بعض مخالفينا : أتشهدون أنكم مؤمنون : ولا تشهدون أنكم من أهل الجنة ؟

فنعم ، يقولون بأنهم اذا سئلوا عن ذلك مؤمنون في اعتقادهم ، وأما أنهم مؤمنون بالله فيما أمر ، مطيعون له بذلك ، عاملون بطاعته ، وليس لهم تركية الأنفس ، لنهى الله بقوله : (فلا تركوا أنفسكم) وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « لا تنزلوا أهل قبلكم جنة ، ولا ناراً » .
فان صح الحديث فقد وافق القرآن في النهى عن تركية الأنفس .

قال أبو الحسن البسيوى : وقيل : لا تشهد لأحد بالجنة الا الأنبياء الذين ذكرهم الله ، فان لهم الجنة ، ولكن يشهد لأهل الايمان بالجملة بالايمان ، ولا يشهد بالنار الا لمن قال الله : انه من أهل النار ، ولن تاب على الكفر ، فهو من أهل النار في الجملة حتى يعلم أحد بعينه مات على الكفر .

❦ مسألة :

وسألت عن أزواج النبی صلى الله عليه وسلم يشهد لهن بالجنة ؟

قال : نعم كلهن .

❦ مسألة :

وسألت عن يقول لانسان : سال الله عنك ؟

قال : هذا لا يجوز ولا يسع جهله ، ويكون عاصيا بهذا القول •

قلت : يتصرف لمعنى ؟

قال : لا أعرف له معنى يتصرف اليه •

❦ مسألة :

من الزيادة المضافة ، من كتاب الأنبياء :

قال أبو محمد : وسألته عن رجلين ولين : أحدهما يعطى زكاته ،
ولا يكرم النازل ، وغير ذلك من الرغد ، وما يفعله أهل الأخلاق الحسنة •

قلت : هل يقال للذى — لعله — لا يفعل ما وصفت لك : بخيل ،
ويقال للآخر : كريم ؟

قال : يقال هو أكرم ، ولا يقال : للآخر بخيل ، لأن من أدى الحق
الواجب لم يقل : إنه بخيل •

قلت : وهل أقول إنه أورع منه ؟

قال : لا •

قلت : ولم ؟

قال : لأن فى ذلك اتهاماً أن هذا يتعاطى شيئاً من الحرام •

قلت : فهل أقول : انه أصدق منه ؟

قال : لا ، لأن ذلك أيضاً متوهم اذا كان أصدق منه ، كان الآخر
يتعاطى شيئاً من الكذب ، فليس ذلك من صفات المؤمنين •

قلت : فهل يقال انه أفضل منه ؟

قال : نعم ، لأن المؤمنين يتفاضلون فى الدرجات بعضهم أفضل من
بعض ، وليس مما ينقص من منزلة الآخر شيء •

❦ مسألة :

من الزيادة المضافة اظن عن ابي سعيد :

ما تقول في رجل يقول لقوم : يا قوم الله ، او يقول لآخر :
يا أخ الله ، هل يجوز ذلك ؟

قال : اذا أراد بقوله اللغة الجارية فهو جائز ما لم ينو شيئاً لا يجوز
في صفة الله ، أو لا يخرج كلامه على معنى يصح في تأويل الحق
أنه خارج من الكلام .

قلت له : فما يخرج معنى قوله : يا قوم الله ؟

قال : عندي أنه عباد الله ، ومخرج قوله : يا أخ الله ، يا أخا دين
الله .

❦ قال المصنف :

وجدت أنه لا يجوز أن يقال : هذا أخ الله ، لرجل أخ ، ولا أب
الله ولا هذه رجل الله ، ولا يد الله ، ولا جارحة الله ، ولا هذا خف
الله ، ولا نعل الله ، وإن كان جميع ذلك ملك الله ، فلا يضاف الى الله
الا أحسن الصفات ، بأحسن اللفاظ ، والله أعلم .

❦ مسألة :

من الزيادة المضافة :

قال سعيد بن قريش : اذا أنشد الرجل فما يعجبه أن يقال له
أحسن الا أن يعرف صدق قوله .

❦ مسألة :

نهى أن يقال : ميسجد ومصيف ؟

قال : ان صحح النهى لذلك فذلك انما هو أن لا يستتقص ،
ولا يستخف بذلك . رجع الى كتاب الشرع .

جاء

ما يجوز أن يدمى به إن يتولى أو لا يتولى أو لا يجوز

أيجوز أن يقال لغير الولي بعد موته عفا الله عنه أم لا ؟

لا يجوز ذلك لغير ولي من المتقين على الإطلاق ، إلا أن يمتنع أن
الله عفا عنه ، لم يأخذه بالعقوبة في حال محصيته •

❦ مسألة :

يجوز أن يقال لغير الولي برك الله أم لا ؟

هذا على وجه الاخبار أن الله قد أصابه برحمته ونعمته ، فلا بأس
وان كان على وجه الدعاء له بالرزق والمعافة ، فلا بأس بذلك إذا كان
للمؤمنين فيه نفع ونصر ، وبالله التوفيق •

❦ مسألة :

وسألته : هل أقول إن لا أتولاه رحمة الله ؟

قال : ما أحب ذلك أن يجوز بها له ، ولا حياءك الله ، ولا مرحبا •

❦ مسألة :

لعله من كتاب التقييد :

قال : لا يجوز أن يقال : أعرض الله عنك ، ولا يجوز أن يقال أقبل
الله عليك ، ولا يجوز أن يقال : تعالى الله بالعز والكبرياء •

قال : ويجوز أن يقال : صحبتك الله ، على معنى أى أصحبك الله
السلامة •

قال : ويجوز أن يقال : أستودعك الله ، أى أسأل الله أن يحفظك •
وقال : يجوز أن يقال : أستحفظ الله أياك •

وقال : يجوز أن يقال : يا رجائى ، يعنى يا من أرجو من جهته •

وقال : يجوز أن يقال : لا نظر الله اليك ، أى لا يرحمه الله •

وقال : النظر من الله تبارك وتعالى الى عباده الرحمة لهم •

وقال : لا يجوز أن يقال : ان الله يسمع ويرى •

قال الناظر :

وقيل ان ذلك يجوز أن يقال : ان الله يسمع ويرى ، لأن الله يقول :
(انى معكما أسمع وأرى) وقال : (انا معكم مستمعون) •

فلا يجوز أن يقال : يستمع ، وكذلك لا يجوز أن يقال : فهم ،
ولا فقيه ، ويجوز أن يقال : يدري •

وقال بعضهم : أنت المسمع ، وأنت الدارى •

قال : يجوز أن يقال عرف ويعرف •

مسألة :

ومن غيره ، ولا يجوز الترحم على الفساق ، ولا ينبغي للمسلم أن
يفعل ذلك ، فان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم : (ولا تصل
على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) •

(م ١٢ — بيلان الشرع ج ٢)

مسألة :

ومن لم يعرف حال والديه من أهل الولاية هما أم من أهل البراءة ،
فانهما معه على الولاية ، الا أن يصح أنهما من أهل البراءة •

الدليل على ذلك قول الله تعالى : (وما كان استغفار ابراهيم لأبيه
الا عن موعدة وعدا اياه فلمبا تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن
ابراهيم لأواه حلیم) هكذا عن أبی محمد •

وعن أبی قحطان : أنهما ان كانا من أهل الولاية تولاهما ، واستغفر
لهما في حياتهما ، وبمعد وفاتهما ، وذلك حق لله يجب لهما •

وان كانا من أهل العداوة برئء منهما ، وحرمت عليه محبتهما ،
ولم يحل له أن يستغفر لهما في حياتهما ، ولا بمعد وفاتهما ، وان لم
يتبين له أمرهما أمسك عنهما ، وعن ولايتهما وعداوتهما ، وكان أمرهما
الى الله عز وجل •

وقال أبو الحسن : ومن لم يعرف من والديه الا الجميل ، وليس
لهما معرفة بالدين والسورع الكامل ، فجائز له أن يسترحم عليهما ،
ويستغفر لهما في حياتهما ، ولا يجوز له ذلك فيهما بعد موتهما •

وانما يجوز ذلك للولى المسلم ، كما قال الله تعالى ، كل من لا يتولى
فلا يدعى له يرضا الله ، لأن رضا الله هو الجنة فلا يدعى له بذلك •

وقال : لا يدعى له بالمغفرة ، وذلك عندنا يتصرف ، واذا صرفه
الداعي لمعنى لأن المغفرة ستره •

وقال أبو محمد : ومن لا ولاية له ، ففى الترحم بنية يحضرها
الترحم اختلاف من قال باجازه ذلك ، قال يصرف النية الى الله قد
رحمه لما أخرجه حياً ، والرحمة يوجد احداها أنها رسالة النبي

صلى الله عليه وسلم الى الخلق ، وأنها رحمة من الله عز وجل . ويقال
الليل والنهار من رحمة الله تعالى أيضا .

وفي حديث عبد الله بن مفضل : لا ترحموا قبرى . أى لا تجملوا
عليه الترحم والرجام الحجارة .

مسألة :

ومن كتاب مكتوب على ظهره :

مما سئل عنه محمد بن محبوب وقال : فى الرجل انه جائز له أن
يقول فى وليه جملة أنه : آدم أو آكل ، أو لثيم ، ليس يعنى بقوله :
لثيم فى أداء الحقوق ، ولكن فى غير ذلك ؟

وقال : جائز الا أن يكون اذا قال ذلك قدامه ، كره ذلك فلا .

بـاب

ما يجوز أن يقال لأهل التقية

من منثورة الشيخ أبى محمد : وسألت الشيخ أبا محمد عن قول
القاتل : غفر الله لك لغير ولى ، أو ممن يجب عليه البراءة ؟

فقال : لا يجوز أن يقال : هذا النير ولى الا على معنى •

قلت : وما ذلك المعنى ؟

قال : المغفرة مأخوذة من الستر ، وإذا كان معنى القاتل لمن دعا له
بهذا يريد الاخبار على ما هو عليه مما يستر الله عليه من اللباس فيهما
مضى ، جاز ذلك •

وأما ان أرسل القول على غير نية ، وأراد بذلك المغفرة للذنوب ،
والقبول من الله ، فذلك لا يجوز •

✽ مسألة :

منها ، قال : ويجوز أن يقال للمنافق : أنت كعاسير ، ويعنى أنه
كعاسير قرينة ابليس ، ويقول : انه جيد ، ويعنى أنه جيد لأهل ، ومما
فعل مما يجوز به القاتل للقاتل •

﴿ مسألة :

من الزيادة المضافة من كتاب الأئسيخ :

قلت لبشير : رجل يبلغنى عنه الكلام الذى يؤذينى ولا يصح ذلك
بشاهدى عدل ، فيكون فى نفسى عليه الوجد ، وأنا لا أثولاه ولا أبرأ منه .
هل لى أن أدعو له بشيء من أمر الدنيا ، وقلبى لا يحب له ذلك ، فأكرزن
قد قلت بلسانى ما ليس فى قلبى ، فكأنى رأيته يريد أن لا بأس بذلك ؟
قال : اذا لم يكن له حرمة الاسلام والمحبة دعا له بأمر الدنيا •

باب

ما يجوز أن يقال من ذكر الله وما أشبه ذلك

ومن جواب أبي الحواري :

سألت ، رحمك الله ، عن رجل يقول : الحمد لله بما حمد به نفسه ،
وسبح به نفسه ، وهلك به نفسه ، فحق كما قال ، والمعنى أنه هو ليس
له نفس ؛ كما يقول القائل : هذا الثوب نفسه ، وهذا الحجر نفسه ،
والمعنى في ذلك أنه هو ؟

قال الناظر :

في بعض الآثار أنه لا يجوز سبح نفسه ، لأن التسبيح صلاة إلا أن
يكون بمعنى التزيه •

✽ مسألة :

وسألته : هل يجوز أن يقال : جزاء ربنا الحمد والشكر أم لا ؟

قال : لا يجوز ذلك ، لأن الله غنى عن شكر العباد له ، وإنما شكر
الشاكرين فضل من الله ونعمة على الشاكر ، وما يعطيه من الثوب على
الشكر •

✽ مسألة :

يجوز أن يقال : الله أرحم الرحماء ، وأعلم العلماء أم لا ؟

لا أرى جواز الوصف لله إلا بما وصف به نفسه أنه أرحم
الراحمين ، وأما قوله : عالم العلماء فقد أصاب وإن أراد به : يعلم
ما لا يعلمون ، ولا يجوز التشبيه له بخلقه •

❖ مسألة :

رجل قال له قائل بمعنى ، فقال : قال الله ولا فالك ، أو طلب اليه شيئاً فقال : ما عندي قليل الله ولا كثيره ، أياكون هذا انلفظ جائزاً ليتكلم به أم لا ؟

أما قوله : قال الله ولا فالك فان هذا كلام أكرهه ، ولا أرى عدل هذا المقابل به ، وأما ما عندي قليل الله ولا كثيره ، يريد من الجنس الذي طلب اليه ، فإذا صدق في إخباره ما عنده منه قليل ولا كثير ، فلا أرى عليه بأساً في مقاله ، والله أعلم ، وبه التوفيق •

❖ مسألة :

يجوز أن يقال لغير ولي : لا شق الله عليك أم لا ؟

ما أرى جواز ذلك في غير ولي ، وجائز في الولي بالتقييد : اذا أراد به لاعتبك الله ، لأن في العبادات مشقة على النفس •

وقد قال الله تعالى : (الى بلد لم تكونوا بالفيه الا بشق الأنفس) وقال تعالى : (كتب عليكم القتال وهو كره لكم) •

❖ مسألة :

يجوز أن يقال : اعتمادنا بعد الله على فلان أم لا ؟

انها كلمة أكره المقال بها ، الا أن يقول : اعتمادنا على فلان مع توكلنا على الله •

❖ مسألة :

وسألت أبا معاوية : هل يجوز أن يقول الرجل : اللهم صل على محمد ، كما صليت أنت وملائكتك عليه ؟

فقال : ما أحب ذلك •

قلت : فيقول : اللهم صل على محمد كما صلت عليه ملائكتك ؟

قال : نعم •

ومن غيره :

ويقال : انه يقال : اللهم صل على محمد ، كما صليت وباركت على

ابراهيم ، وعلى آل ابراهيم في العالمين •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

وقد وجدت في آثار المسلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل

ف قيل له : يا رسول الله كيف نصلى عليك ؟

فقال : « قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت

على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد » •

❦ مسألة :

من الزيادة المضافة • قال المضيف :

وجدت أنه لا يجوز أن يقال : الحمد لله الذى كان كذا وكذا بل

يقال : الحمد لله كان كذا وكذا ، وعندى أنه يصح ان شاء الله •

❦ مسألة :

وعن أبى معاوية : قلت له : فيقول القائل : يا من احتجت عن

خلقه ؟

قال : نعم •

قيل : له : فيقول يا من احتجب عن خلقه بسمواته •

قال : لا •

قيل له : فيقال : يا من احتجب عن خلقه بنوره ؟

قال : لا ، لأن النور محدود ، قال : ولكن يقول : يا من احتجب
عن خلقه بعزته وقدرته •

قال غيره :

لا يجوز أن يقال : يا من احتجب بعزته وقدرته ، اذ العزة والقدرة
صفتان من صفات الله وجبتا لذاته ، ولا يجوز أن يقال : هما غير
الله ، ولا يقال : انه عزه لا قدره ، تعالى الله عما نحله المبتلون علوا
كبيرا •

بل يقول : صفات الله الذاتية لم يزل موصوفا بها ، ولم يزل
موجودا له الأسماء المعلومة ، ولا يخصيها الا هو •

وأما تأويل الحجاب الذى جاء ذكره فى القرآن ، فهو المنع عن
الرؤية ليس بين الله وبين خلقه حجاب سائر ، تعالى ربنا عن صفات
المخلوقين علوا كبيرا ، والله أعلم •

ومن شبيهه :

قال : وقد قيل : لا يقال : ان الله يحتجب عن خلقه ، ولكن يقال :
ان الله يحجب خلقه عن رؤيته •

قال في المؤلف للكتاب وغير المضيف اليه :

هكذا قيل : وهو أعدل مما تقدم من الأقاويل الا أن يقول الأول
لا يجوز ، إذ أنه لم يحتجب هو تعالى ، بل حجب خلقه عن رؤيته •

والقول الثاني : إذ أنه لو احتجب بشيء لاضطرته الحاجة اليه ،
ولكان الحجب أكبر من المحجوب ، والصغير المضطر الفقير ، ليس بإله
على كل شيء تقدير •

والقول الثالث : كالأول الا أنه أكثر إيهاما للسامع أن قدرته وعزته
هما غيره ، قد احتجب تعالى بهما •

رجع الى كتاب بيان الشرع •

وقول أبي معاوية : قيل له : فيقول القائل : رضينا بقضاء الله
وقدرد ؟

قال : نعم •

قيل له : فإن من قضاء الله الكفر والظلم ؟

قال : الرضا بقدر الله غير الرضا بالمقدور من أفعال العباد ، والله
هو المقدر لأفعالهم •

✽ مسألة :

وسألته عن ينهى عن قول لا اله الا الله ، وأن يقال عند الزجر
وعند البناء ، وأن لا يستدل بها على شيء من أمور الدنيا برأى منه ، ولا
يخطئ من يأمر بها ، هل يجوز له ذلك ؟

قال : فلا يجوز له ذلك عندي ، لأنه قد نهى عن المعروف •

قلت له : فيبدأ منه بذلك ؟

قال : ما أحقه بالبراءة عندي •

قلت له : فهذا كبيرة من قوله وفعله : أم صغيرة حتى يحصر على ذلك ثم تكون كبيرة ؟

قال : معى أنها مشبهة بالكبيرة ، وما أشبه عندي الكبيرة فهو كبير •

قلت له : فان تولاه وليّ على ذلك ، هل علىّ أولى أن أتركه ولاية وليّ أو أبرأ منه ؟

قال : معى أنه اذا ثبت أنه يشبه الكبيرة ، أو كبير فلا تجوز الولاية لمتولى من ركب الكبيرة ، المتولى له مثله اذا كان عالماً بذلك منه •

❦ مسألة :

وقيل : لا يجوز لأحد أن يقول الرأى لله ثم لك ، أو يقول الرأى لله ، لأن الرأى انما يراه الانسان باجتهاد منه ، وتعبيره بين رأيه ورأى غيره باجتهاد •

❦ مسألة :

ومن سيرة الامام المهنا بن جعفر الى معاذ بن هوب :

السميع البصير بما نعلن ونسر فسانمه عن نفسك ، وراده بملكك وتدين ليوم تعرض فيه على ربك •

ومنها : وأنا على أفضل ما جرت به علينا من الله عوائده ، وتواترت به إلينا فوائده ، من سبع نعمة •

ومنها : مع هداية الله لنا لما أضل عنه الضالين ، وينصره إيانا ما أعمى عنه قلوب الجاهلين ، من أهل التقصير والافراط •

ومنها : واعلم أن كل من علمه الله ، وأبلغ إليه معرفته ، كان أعظم للحجة ، والله طالب إليه الشكر فيما أنعم عليه •

ومنها : ولله على ما أهدى إليك شاكرا •

ومنها : حتى يستحق بذلك من الله محبته ، استحفظ الله لك ، واستكلته إياك • انقضى •

من سيرة أبي المؤثر :

خلق الخلائق محتاجين إليه ، غنيا عنهم ، غير عابث في خلقهم ، ولكن خلقهم لينفعهم ، ولينتفع بعضهم ببعض ، الغنى الذى لا تلزمه الحاجات •

ومن سيرة شبيب بن عطية :

فقد عير الله أقواما •

ومنها : وعيرهم في آية أخرى •

ومنها : وعير الله أقواما حين تركوا الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر •

ومنها : وقد يعرف ذو الأبواب أن لو كانت النجاة والمعصية بالتباع الكثرة والجماعة ، حيث دارت من الطاعة والمعصية ما حمد الله صاحب

ياسين : ومؤمن آل فرعون ، ولا أصحاب الأخدود . هؤلاء الذين كانوا ينهون عن السوء .

ولا الذين يشرون أنفسهم ، ولا ذم الله الذين يقتلون الذين يأمرهم بالقسط من الناس والأخبار ، اذ نعتهم حيث يقول : (لولا ينهاهم الربانيون والأخبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون) .

ومن سيرة سالم بن نكوان :

ننجاه الله من الفتنة ، وارتضاه لنفسه ، يعنى محمدا النبي صلى الله عليه وسلم .

ومن سيرة أخرى لشبيب :

فانه انما انتخب الرسل ، ونزل الكتب ، ليطلب الى العباد معرفة ما يكرهها ، وما جاءهم عنها معرفة ما يجب تأمضاه عليها حجة له بما بيّن في ذلك من حلاله وحرامه ، وما بيّن من رضاه وسخطه مع الذي حذر من نفسه ، وشدة عقوبته ، وعداوته من الأليم المستأصل من عذابه .
يمنها : وقد فرغ الله من الحكم في ذلك .

ومنها : وبلغ بهم قولهم ذلك الى أن يكذبوه الى عرشه ، ويطلوا ما قدم الى رسله .

ومنها : والقوة لله وبه .

ومن سيرة القاضي أبي زكريا الى أهل حضرموت :

ولقد لقي أنبياء الله من الصغار والذل والبؤس والقتل مالا أحسبه تخفى عليكم أخباره .

ومن سرية لمحمد بن محبوب :

الى امام خضرموت أحمد بن سليمان في رضا الغفور لراحة القبور .

ومنها : وقطع رحم الاسلام .

ومنها : وهدمت من الاسلام حصونه ، وفقئت عيونه .

ومنها : أأمانتم من الله سطوته ومكره .

ومنها : ولم يدفعوا عن حرم الله .

ومنها : والدين مرذول .

ومنها : وأقرضوا الله أنفسكم ساعات يردها اليكم في الجنة
خالدات ، فاتخذ الذين أنكروا على عثمان أعوانا وأنصارا ، وأسماعا
وأبصارا .

ومنها : فقل شيء أدبر فأقبل .

ومنها : فقد اختبركم الله بهذه الفتنة .

ومنها : فأخبر عن قول نبي بنى اسرائيل : يا رب انك سلطت علينا
هذا العدو الجبار ، فانتهك المحارم ، فأوحى الله اليهم ، وينبغي أن
يكون وحى الهام ، والله أعلم أنى كذلك أقفل اذا غضبت على قوم سلطت
من شر منهم .

ومنها : ولن تبرح من موضوعك راصدا لهم ، وكائدا عن رعبك ،
والله المكاييد عنكم ، والكائد لكم ان شاء الله .

ومنها : وانصروا الله ينصركم ، وينجزكم ما وعدهم .

ومنها : أعز الله كلمتكم وشكر أعمالكم : وقوى دعوتكم . ورد اليكم نعمتكم ، وأفلح حجتكم ، وأثرى أموالكم ، وكثر على الحق رجالكم ، ومدق مقالكم ، ورضى آمالكم .

ورقق الله بكم الفتوق ، وأعطى بكم الحقوق ، وأحيا بكم سنة الصادق الصدوق ، وأخمد بكم ذوى الفتنة والمروق ، كان الله معكم ، وجعلكم معه ، وكان لكم وجعلكم له .

ودفع الله بكم الأعداء ، وداوى بكم الأدواء : وأوضح بكم سبيل المهدي ، أدام الله ستركم ، وأعز نصركم وقوى قلوبكم ، وطهر غيركم ، ومكن الله بكم الاسلام ، ووصل بكم الأرحام ، وجلى بكم الظلام .

وشد الله أزركم ، ووضع وزركم ، أنار الله بكم الشرع ، وأطفئ بكم البدع ، وسكن الله بكم الروعات وأذهب بكم الفزعات ، حقن الله بكم الدما ، وجلى بكم العمى ، لا أراكم الله سوءا ، ولا أثمت بنا ولا بكم عبدا .

حمد الله أمركم ، ومدح أثركم ، ورفع قدركم ، وقوى صبركم ، وشكر شكركم ، وأعانكم جور المسالك ، ومحل المالك ، وأحلنا وإياكم دار السلام ، مع الحور فى تلك الخيام ، وفعل ذلك لنا ولجميع المسلمين أننى كانوا آمين آمين رب العالمين .

مكر بأعدائكم ، وكادهم بكيدهم المتين ، وأتى قواعدهم من حيث لا يشعرون ، وفعل ذلك بأعدائنا وأعداء المسلمين ، وبلغنا وإياكم الى جزيل الثواب .

ومن سيرة أحمد بن سليمان إمام حضرموت :

ختم الله لنا ولكم بالشهادة والسعادة ، والمغفرة والرحمة .

ومن سيرة موسى :

الى الامام فجنبنا الله واياكم وايانا من ذلك عسره ، فاننا لرحمته راجون ، واليه محتاجون •

ومنها : من اولها اوصيك ونفسى بتقوى الله ، وحفظ ما استحفظك من امانته •

ومن سيرة خلف بن زياد البهراني :

غير أن جملتها أن الله ما ادعى ، وأنه برىء مما تبرأ ، وأن جميع ما قال في جميع الأمور حقاً ، كما قال ، فاتقوا الله بحقه فأدوه اليه ، ولتحضركم في ذلك نياتكم باتقاء عذاب الله ، والتعظيم لسفطه في التخصيص لحقه •

ولتحضركم نياتكم بابتغاء الوسيلة اليه ، والنجاة عنده في أداء حقوقه اليه ، وفي اتقاء نهيه ، فان الله لا يقبل الطاعة الا على ذلك من النية •

ومنها : والقوة لله ، ولا قوة الا بالله •

ومنها : فاعلم أن له الحق والأمر في الخلق ، وأن له السمع والطاعة في السمع ، وأن له الحق والعبودية بالحق •

ومنها : والله المستعان على ذلك •

ومنها : تعالى الله وتجير •

قال المصنف :

عرفت أن تجير لا يجوز ، والله أعلم •

ومنها : ولكن إن أقر بالأحكام حرمة تحجر بها من الله •

ومن غيره :

وعن أبي عبيدة وأبي مودود : والله رفيق يحب الرفق •

قال غيره :

قوله رفيق يحب أن ينظر فيه •

ومنها : فإن الرحماء في الله وفي الاخوان فيه هم أهل التجاوز ،
وكظم الغيظ ، ودفع السيئة بالتي هي أحسن ، فتعلموا أخلاق الصالحين ،
واقبلوا أدب الناصحين •

✽ مسألة :

نسخة فصل من أبي مودود حاجب إلى أبي الحسن : استعنت بالله
لنا ولك •

ومنه : واسأله أن يكيد عنك ، وأن يحفظك ، وأن يشهد الله منازل
ضعفك ، وجندك جنودا من أهل السماء ، وأولياء طاعته من أهل الأرض
حتى لا يستطيعك أحد من أهل الباطل ، ولو بالجنود ، ولو اجتمعت وحتى
لا ينالك كيد كائد باغ مسر ولا معلن ، فصل الملك للأمر ، القاهر فيه
الخلق القادر فيه على ما يريد •

فصل

وهذا إلى أهل عمان في زمن أبي عبيدة من ذلك ، وما حمد من ذكره
في ملكه بالمنزلة التي انتسب بها إلى خلقه ، فيحمد بها ، وعزز بها نفسه ،
وتعالى بها ، وعظم بها شأنه ، من العلى والعظمة ، والكبرياء والجلال ،

والعزة في سلطانه ، والعدل منه في عزته ، والقدرة على ما شاء من أمره
فيمين شاء من خلقه ، والعفو في قدرته عليهم عن شئ منهم ، ثم
لا يؤوده .

فهو الأول البديع المبتدع الخالق كل شئ ، البارئ المصور الخالق
على غير مثال ، وهو الآخر الباقي بعد هلاك كل شئ ، وهو الظاهر بالعزة
التي لا ترام ، والملك العظيم الدائم بسلطان المقدرة القاهر .

وهو الباطن اللطيف الخبير في العلم ، المعين الذي لا يبرز ، فأحق
من القسم لذلك ، ولما لا يحضر من مناسبة العالية الكريمة الجليلة ، غير
أن جعلتها أن له ما ادعاه ، وأنه برئ ما برئ منه ، وإنما قال في الأمور
كما قال .

منها : الصول بالله والقوة منه .

ومنها : نسأل الله الملك الحق ، لا اله الا هو رب العرش الكريم ،
أن يوفقنا وإياكم للتي هي أقوم ، وأن يمحينا من شبهات الضلالات ،
وليس الفتن ، وريب الأمور الزائفة عن العدل .

ومن سيرة موسى بن جابر :

ان الله اصطفى التقوى واختصها ، وتولى أهلها عليها .

ومنها : والاسلام شرعة الله ودينه في الأولين والآخرين بقوله :
(شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) الآية .

ومنها : والله طالبه اليه ، وسأله عنه .

ومنها : وما طلب الله اليها من البيان ، والنظر لغيرنا وأهل ديننا .

ومنها : وقام مقامها يخطب أهلك فيه نفسه . والله طائيه اليه .
وسائله عنه •

✽ مسألة :

ويجوز أن يقال : ذهب الله بأصل كذا وكذا أم لا ؟

الجواب :

في ذلك ان كان شيئاً قد أهلكه الله ، فقال ذلك على وجه الاخبار :
فلا بأس بذلك ، وكذلك ان دعا بذلك على أحد من أعدائه ، فقال :
ذهب الله بنفسه ، أو بسمعه ، أو ببصره ؟

قال : لا بأس بذلك ، وبالله التوفيق •

✽ مسألة :

يجوز أن يقال ما أحلم الله وأكرمه أم لا ؟

فأكره الكلام بذلك وعليه أن يصف الله أنه حلیم كريم •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

قد قيل : لا يجوز ذلك ، لأنه من التعجب • رجع •

✽ مسألة :

يجوز أن يقال رضيت بما رضى الله لى أم لا ؟

إذا أراد بذلك رضيت بما يعطينى الله من جنته وثوابه ، لأن رضا
الله هو ذلك ، فعلى هذا المعنى لا بأس بذلك •

❦ مسألة :

يجوز أن يقال كسح الله بأثر فلان إذا ممن يظلم الناس ويؤذيهم
أم لا ؟

لا أرى ظاهر اللفظ يصلح ، وإذا أراد بذلك أهلكه الله فلا أراه
مأنوسا .

❦ مسألة :

يجوز أن يقال : لطف بنا أم لا ؟

بل جائز ذلك ، وبالله التوفيق ، قال الله تبارك وتعالى في سورة
يوسف : (ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم) .

❦ مسألة :

يجوز أن يقال : كل بالله لاحق أم لا ؟

بل جائز ذلك على معنى أنه لاحق بحكم الله فيما له أو عليه من
مسيء أو محسن .

❦ مسألة :

وفيمن يقول : رأيت الله يقول كذا وكذا يكون آثما أم لا ؟

لا اثم اذا أضمر بقوله : انى علمت أن الله قال : كذا وكذا ، وليس
في المعقول أنه يقول : رأيت الله ادراكا منه ببصره ، تعالى الله عن ذلك
علوا كبيرا .

لأن الرؤية قد تكون على ضربين : رؤية بادرارك البصر ، ورؤية
بالعلم ، ألا ترى الى قول الله تبارك وتعالى : (ألم تر كيف فعل ربك
بأصحاب الفيل) أى ألم تعلم .

باب

في التفسير والتوحيد ونحوه

وقال في قول الله تعالى : (الا من أتى الله بقلب سليم) قال :
ليس في قلبه الا الله وأمره خالصا لا غير ذلك ، والا فالهلاك على معنى
تسوله •

وذكرت في قول الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم
لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) فقد وجدنا في التأويل في ذلك اختلافا :

قال من قال : انها نزلت في أهل الكتاب خاصة أن صلاتهم لا يضركم
الذين آمنوا ، الذين اهتدوا الى الاسلام •

وقال من قال : وذلك المأخوذ به عن المسلمين لا يضركم من ضل عن
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، اذا اهتدوا هم للأمر بالمعروف ، والنهي
عن المنكر ، وذلك يوجد عن أبي المؤثر رحمه الله •

ويوجد عن أبي عبد الله محمد بن محبوب رحمه الله الى أهل
حضر موت قال : ان أبا بكر الصديق رحمه الله خطب الناس فقال : يا أيها
الناس لا تتأولوا هذه الآية على غير تأويلها : (يا أيها الذين آمنوا
عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) لقد سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر
أو ليعنكن الله بعذاب » وكل هذا جائز من التفسير ، وكله صواب ،
والله أعلم بتأويل كتابه •

وذكرت في قول الله : (ونادى أصحاب الأعراف) قلت : ما تأويل
خبر أصحاب الأعراف ؟

فألذى وجدنا فى جبل أخبار أهل التأويل ، وكذلك عن ابن عباس :
أن الأعراف هو السور الذى بين الجنة والنار ، ويسمى الأعراف ،
وأما أهل الأعراف فالله أعلم بهم •

وقد جاء فى الحديث عن ابن عباس وغيره : أنهم قوم استوت
حسناتهم وسيئاتهم فحسبوا على الأعراف بعد دخول أهل الجنة الجنة ،
ودخول أهل النار النار ، يعرفون كلا بسيماهم ، يعرفون أهل النار
بسواد وجوههم ، ويعرفون أهل الجنة ببياض وجوههم •

وإذا صرغت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا : (ربنا لا تجعلنا
مع القوم الظالمين) وإذا صرغت أبصارهم تلقاء أصحاب الجنة قالوا :
سلام عليكم ، قال الله تعالى : (لم يدخلوها وهم يطمعون) أى لم يطمعوا
بدخول الجنة لاحتسابهم عن دخول الجنة عند دخول المقربين •

(ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم) قيل : أنهم
نادوا أصحاب النار يعرفونهم بسيماهم ، أسوداد الوجوه (قالوا :
ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون) وهو كذلك لا يغنى عن أهل
النار مال ، ولا جمع (أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة)
يعنون بذلك أهل الجنة •

كان أصحاب النار فى الدنيا يستهزئون بالمسلمين ، ويحلفون لا ينالهم
الله برحمة ، وينحلونهم الضلال فى دينهم وفعالهم قال الله تعالى :
(وإذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون • ادخلوا الجنة لا خوف عليكم
ولا أنتم تحزنون) يعنى بذلك أهل الجنة ، ثم يدخلون بعد ذلك الجنة
بعد احتسابهم ، والله أعلم بتأويل كتابه •

وقد عرفنا من قول بعض الفقهاء أن الناس يوم القيامة ثلاثة :
المقربون ، وأصحاب اليمين ، وأصحاب الشمال والله يفعل ما يشاء ،
ولا يعدو ذلك من أحكام الله أنه يفعل ما يشاء ويرفع عباده درجات فى
الدنيا والآخرة •

وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه بعث جيشا من أصحابه ، فيه رئيس المسلمين : منهم حمزة بن عبد المطلب وغيره ، فرغمت له الأرض حتى وقعت الحرب بينهم ، وكان كلما أخذ الراية رجل من أصحابه وقتل قال : قتل فلان رحمه الله الى أن أخذ الراية عبد الله بن رواحة ، فلما حصل اليه الأمر دخله شبه الجبن عن القتال ، ثم قاتل بعد ذلك حتى قتل . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قتل عبد الله بن رواحة ، ثم وقف ساعة ثم قال : رحمه الله » .

فعاتبه في ذلك بعض من الأنصار : فقال له : « جبن عن القتال ، فحبس عن الجنة بمقدار ما دخل في نفسه من الجبن عن القتال ، ثم أدخل الجنة ، والله يفعل ما يشاء » .

وهذا دليل على ذلك ، ولا نعلم أن هذا الحديث يشك فيه أحد ولا يردده .

وأما ما يوجد عن أبي المؤثر رحمه الله فقال : الله أعلم بأصحاب الأعراف ، من مات مصرا دخل النار ، ومن مات تائبا دخل الجنة ، فلهذا قول أبي المؤثر ، وهو قول صحيح ، والله يفعل ما يشاء ، وهو أعلم بعباده ، وأعلم بتأويل كتابه .

وقلت : هل يجوز أن يقال : لله ، أو يدعى يا حنان ، أو يا برهان ، أو يا سلطان ، أو يا عاقل ؟

فأما يا حنان فقد عرفنا في ذلك اختلافا :

فكره ذلك من كره ، وقال من قال : لا بأس بذلك ، لأن ذلك يخرج على وجه الرحمة بقول الله تعالى : (وحنانا من لدنا وزكاة) أى رحمة من لدنا ، كذلك الحنان هو الرحمن على هذا .

وأما برهان : فالبرهان هو الحجة ، والله ذو الحجة ، لا يقال الحجة ،
وبرهان الله ولا يقال : هو الحجة ، ولا البرهان •

وأما السلطان : فهو القدرة ، والله ذو القدرة وهو القادر ، ولا أحب أن
يقال : الله سلطان ، ولا برهان ، ويقال ياذا السلطان ، وياذا البرهان ،
وقال تبارك وتعالى : (والله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين
يلحدون في أسمائه) •

وأما يا عاقل : فلا يحسن معنا أن يسمى الله بهذا ، لأن هذا من
أسماء المخلوقين •

وقلت : في قول الله تعالى : (فليدع ناديه • سندعوا الزبانية)
فقد وجدنا في التأويل : أنه أبو جهل بن هشام والزبانية هاهنا زبانية نار
جهنم فيما سمعنا ، والله أعلم •

وذكرت في قول الله تعالى : (وأما الفلام فكان أبواه مؤمنين
فحشيْنَا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) •

قلت : أيلزم من قراءة قصته أن يبرأ منه ؟

فعلى ما وصفت ، فعلى ظاهر الآية في القراءة فلم نعلم أنا وجدنا
ذلك عن أحد من المسلمين ، ولا حفظناه عن أحد أنه يلزم البراءة
منه بظاهر الآية •

وقد عرفنا من قول الشيخ أبي الحسن رحمه الله في أصحاب الجنة
الذي قصتهم في سورة (ن والقلم) ، فكان من مذهبه فيهم أنهم
تابوا ، وأنهم من أهل الجنة ، الولاية في آخر خبرهم في آخر القصة
في كتاب الله ، وقال : انه يسع من لم يعرف خبر توبتهم أن يتولاهم
الا على الشريطة ، ويسعه جهل ذلك اذا دان فيهم بما يلزمه مما قد بلغت
اليه معرفته من قصتهم •

فان كان الذى قد صح معه من أمرهم موجبا عليهم ولايتهم قطعا ،
تولاهم على ذلك ، وان كان الذى بلغه من قصتهم فى أول القصة بلغ
بهم الى العداوة قطعا عاداهم على ذلك •

وكذلك عرفنا عنه فى قصة هاروت وماروت أنه يسمه جهلها على
الشريطة فيما يلزمه فيها من ذلك •

وكذلك أحسب قال : من جاء فيه فى كتاب الله أمر الله ليس بمصرح
فى ظاهر التنزيل ، فانما يصح أمره فى التأويل فما لم يصح معه التأويل ،
ولا يشك فى ذلك ، فواسع له الدينونة فى ذلك بالشريطة على سبيل
ما وصفت لك •

وكذلك عرفنا من قول أبى عبد الله محمد بن روح رحمه الله ، فى
أبى جهل بن هشام ، أنه نزلت فيه هذه الآية : (ان شجرة الزقوم •
طعام الأثيم) فقال على معنى قوله انه أبو جهل بن هشام ، ثم قال :
على من صح معه أنه أنزلت فيه هذه الآية ، فعليه أن يبرأ منه قطعا ،
ويشهد أنه من أهل النار •

ومن لم يعرف ذلك فعليه أن يبرأ منه بظاهر أمره ، ومن لم يصح
معه ظاهر أمره ، ولا ما نزل فيه ، فليس له ولا عليه أن يبرأ منه باسمه
وعينه ، وأشباه هذا فى كتاب الله مما عرفنا فى تأويله ، وليس يلزم من
لم يعرف تأويل ذلك •

كما أنه قد قيل : ان هذه الآية نزلت فى عائشة أم المؤمنين عليها
السلام : (الطيبات اللطيفين) الى آخر الآية الى قوله تعالى : (أولئك
لهم مغفرة ورزق كريم) •

ووجدنا عن أبي عبد الله رحمه الله أنه قال : وأنا ممن يقول ،
أو ممن يشهد أن هذه الآية نزلت في عائشة ، وليس على من لم يعلم ذلك
أن يعلم فيه كعلمي ، ويسعه جهل ذلك ما لم يصححه ذلك ، فهذا في
اللزوم بالحكم الظاهر •

أما قولك انه لا يكون قتله للعلام الا بالحق ، فصحيح ذلك بلا شك
أنه لا يكون القتل من أولياء الله وأنبيائه الا بالحق ، وعلى الحق ، ولكن
قد يحتمل أن يكون المقتول محقا ، والقاتل محقا ، وقد يكون ذلك في
في أحكام الظاهر من أحكام المسلمين •

فان قال قائل : فان ذلك قد يكون في أحكام المسلمين ، لأن أحكام
المسلمين انما هي بما ظهر اليهم ، وهذا قد نزل به القرآن ، وفعله ولي
من أولياء الله ، ممن قد صحت سماعته في كتاب الله ، فلا يفعل السعيد
الا الحق •

فلما صدقت أنه لا يكون من السعداء والأنبياء بأمر الله إلا الحق
— نسخة — بالحق ، ولسنا نشك في القتل نفسه أنه الحق ، ولا نقول
انه لا يلزم ذلك •

ولكننا لم نعلم ما لم يكن الوصول الى معرفته الا بالتأويل أن قد
قرأ التنزيل ، وجب عليه معرفة التأويل ، الا أن يكون التأويل مما لا يسع
جهله من التوحيد ، والوعد والوعيد ، مما كان مما لا يسع جهله ، اذا
خطر بالبال ، أو سمع ذكره ، وقد يكون من السعداء والأنبياء ، مما هو
حق من فعلهم ، ومحق من فعلوا ذلك •

ومن ذلك ما جاء به الأثر الذي لا نعلم أن أحدا من أهل القبلة
يرده في قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه •

قال غيره :

لمله أراد أنته امرأة ورجمها على الزنى ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بـرجمها بعد أن شهد لها بالجنة ، أو رجمها وشهد لها بالجنة :
فقد كان ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومحق من فعل به ذلك النبي صلى الله عليه وسلم .

فان قال قائل : فان هذه انما شهد لها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ، اذ تابت وأقام عليها حكم الله ما استحقته ولم يسمعه غير ذلك ؟

قلنا له : صدقت بما به لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم بتارك حدا قد لزمه اقامته ، ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يشاهد لأحد بالجنة لاستغفاره بلسانه ، ولا باقراره بالايمان بلسانه ، ولا بأمره الصالح من شأنه ، ولا بموضعه ومكانه ، والله تبارك وتعالى يقول :
(استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) .

وقوله : (سواء عليهم استغفرت أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم) وما كان النبي صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم بعد أن علم أن الله لا يغفر لهم .

فان قال قائل : فان قبل الله من النبي صلى الله عليه وسلم ليس بدال على الخروج مما نطق به الكتاب من قبل من قتله من أنبياء الله وأوليائه الله ، لأن هذه انما قتلت على حد ، وقد تابت من ذلك ، وهذا الذي قد ذكره الله في كتابه من القتل لم يكن الا بالحق ؟

قلنا له : نعم قد قلنا ان أنبياء الله لا يكون منهم الا بالحق ، الا ما يكون من زلات الأنبياء عليهم السلام ، والصحيح أنهم

تائبون من ذلك - الا أنه قد يمكن أن يكون القاتل محققا ، والمقتول محققا ، ويمكن أن يكون المقتول مبطلا ، والقاتل مبطلا ، وقد صح ذلك في كتاب الله في الأنبياء عليهم السلام •

فأما ما جاء في ذلك من حق القاتل والمقتول مما أخبر الله عن ابراهيم عليه السلام في ابنه ، وما ابتلاه الله به فيه ، وما أراد من ذبحه تقربا الى الله بذلك ، وهو طفل لا ذنب عليه من غير أن يجب عليه حد من حدود الله ، ولا حق من حقوق الله الا ما ابتلى به ابراهيم ، وذلك قول الله عز وجل : (ان هذا لهو البلاء المبين) •

لما أراد ابراهيم باجراء الشفرة عليه من بعد أن أسلمها جميعا لأمر الله وتله للجبين الا لذبحه ، ولو ذبحه صلى الله عليه وسلم لكان ابراهيم محققا في ذلك ولو لم يستسم ابراهيم لأمر الله ، ويذبح ابنه كما أمره الله لكان مبطلا ، ولكن حاشاهما من ذلك وقد علم الله صدقهما واراדתهما ، وما يبلغان اليه من سابقتهما •

وكانت طاعة الله لازمة لابراهيم عليه السلام ، وذبح ابنه ابتلاء منه له بذلك ، كما جعل الله طاعته على الملا من بنى اسرائيل في زمن موسى عليه السلام أن يقتلوا أنفسهم ، اذا ظلوا أنفسهم باتخاذهم العجل فقال : (فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم) فلما قتلوا أنفسهم كان ذلك توبوته الله عليهم ، وكانت تلك طاعة عليهم بيئلى الله خلقه بما يشاء •

ولو أن رجلا من المسلمين رأى أحدا من المسلمين يقتل نفسه ، وهو صحيح العقل كان بذلك عنده من الكافرين ، ولم يكن ذلك محتملا عندنا

أن يكون ذلك توبة له : لأن ذلك ليس من ديننا . وذلك منسوخ في كتاب الله وشريعة دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

ولو أنه رأى رجلا مسلما يقتل رجلا مسلما لا يعرف على ما يقتله ، كان القاتل والمقتول معه في الولاية ، لأن ذلك محتمل في شريعة دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يبتلى عباده في القتل لأنفسهم ولغيرهم من صغير أو كبير بما يشاء ، فيكون ذلك الابتلاء من الله رحمة القاتل والمقتول ، أو رحمة للقاتل وعقوبة للمقتول ، والله يفعل ما يشاء في عباده .

والاحتجاج في هذا من كتاب الله دال على الصواب على سلامة من لم يصح معه تأويل ذلك ، هذا كثير من كتاب الله : والله أعلم بجميع تأويل كتابه .

وأما ما هو خطيئة من الفاعل ورحمة للمفعول ، كما فعل بنو يعقوب عليهم السلام بأخيهم يوسف عليه السلام ، وهم أنبياء الله وخيرته ، وليس هذا بقدوة من بنى يعقوب ، ولا كان ذلك منهم موابا ، فهؤلاء أنبياء ويوسف صبي ، وإبراهيم بنى ، وابنه صبي .

وكان فعل هؤلاء في أخيهم لعله يشبه بما فعل إبراهيم في ابنه ، وإن كان فعل إبراهيم أوحش أن لو كان باطلا مثل فعل بنى يعقوب ، لأنه ما أراد بأجراء الشفرة في حلقه إلا ذبحه ، وليس بعد إجراء الشفرة إلا الذبح .

وهؤلاء عليهم السلام ، وإن كانوا قد فعلوا عظيما من الأمر في القائهم إياه في الحب ، فإنهم لم يقصدوا إلى ذبحه ، بل قد كان من قول بعضهم لينتقطه بمض السيارة ، فرأوا أن التقاط السيارة إبقاء عليهم وعليه ، ولم يقصدوا منهم بالمعد إلى قتله ، فكان هذا من فعل الأنبياء خطأ وزلة .

وكان الذبح من فعل ابراهيم طاعة لله ، وتقربا اليه ، وهكذا حكم الله في عباده ، لأن جميع عباده قد حكم عليهم بالزوال ، وأجرى عليهم الانتقال من حال الى حال ، لأنهم له وعبيده ، القاتل منهم والمقتول ، والمحق منهم والمبطل ، يتوفاهم في بطون أمهاتهم ، وفي أيدي الأحوال شاء من حالاتهم ، والوصف في هذا يتسع ويطول والله الموفق للصواب •

وأما ما يصح من ذلك في كتاب الله من خطأ القاتل والمقتول ، فما فعله موسى من قتل عدوه من غير أن يأذن الله له بذلك ، ويأمره به ، وإن كان المقتول عدوا لله ولموسى كان قتله له من غير أن يأذن الله له بذلك بمنزلة الحاكم إذا وجب على السارق قطع يده ، فرجعه الحاكم تقريبا الى الله ، وقال : هذا معي أشد من الزنى ، لأن هذا الزانى إنما ذنبه فيما بينه وبين الله على مطاوعة من الزانية له •

وهذا قد انتهك حصنا من حصون المسلمين ، فهذا أولى بالرجم فرجعه على ذلك ، وقال : هذا حد من حدود الله •

وكذلك ان كان على موسى أن يسقط لله ، ويعادى عدوه ، فانه غير مأذون له في قتله ، اذ هو عدو لله وله •

ولا يسع جميع خلق الله فيما تمبدهم في خلقه وفي جميع أمره ونبيه الا بالحق ، ولا يضيق على أحد من خلق الله فيما تمبده الله به الا بالخروج من الحق ، وانما هذا كله جواب فيمن لم يعرف الآية ، ولا يصح معه أمرها ، والله أعلم بتأويل كتابه •

وأما تأويل الآية فقد عرفنا في ذلك مما وجدنا في التأويل في هذا أن المقتول كان كافرا ، وفي التأويل أنه في قراءة أبي بن كعب رحمه الله : وأما الغلام فكان فاجرا ، هكذا وجدناه في التأويل ، يروى أنه من قراءة أبي بن كعب •

وأما الغلام فكان غاجرا ، يقطع الطريق ، وكان أبواه مؤمنين ،
أى وكان أبواه فى التأويل ذوى منزلة وشرف ، وكان ولدهما ذلك يفسد
الطريق ، ولعله ينتهك المحارم ، ثم يلجأ اليهما لموضع شرفهما ،
فيمنعانه ، ويحلفان بالله انه ما كان منه ذلك ، قال الله تعالى : (غفستينا
أن يرهقهما طغيانا وكفرا) أى يعلمنا أن يرهقهما ذلك الحلف طغيانا
وكفرا ، أى فعلم ذلك •

وفيما وجدنا أن فى قراءة أبى : فعلم ربك أن يرهقهما ذلك الحلف
طغيانا وكفرا ، فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة ، وأقرب رحما •

ففى التأويل أنه رزقهما الله من بعد قتله جارية ، والله أعلم كانت
صديقة أو ما قد كانت ، الا أنه أحسب أنها كانت سالحة ، فتزوجت
فولدت نبيا من الأنبياء فتاب على يديه أمة من الناس على حسب ما عرفنا
فى تأويل هذه الآية ، والله أعلم بتأويل ذلك وجميع الحق والمواب •

وقلت : ان سأل سائل عن الله تبارك وتعالى أين هو وعلى
ما هو ؟

فالذى وجدنا فى هاتين المسألتين من قول المسلمين ان قال لك : أين
الله فقل : هو خالق الاثنين كان الله ، ولم يكن الاين حتى خلق الاين ،
ثم كان المكان ، وكان الاين فبأينيته الاين صار أين •

قال شىء المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

الذى عرفنا فبأينيته للاين • رجع •

فهذا ما وجدنا فى هذه المسألة ، وهو قولنا وديننا ، ولا يجوز
على الله الاينية ، لأن الاين انما يقع على محدود ، ولا يجوز على

الله التوحيد ، لأنه من قال : أين فقد أشار الى تصديد الله في مكان دون مكان ، والله لاتصويه الأمكن ، ولا تخلوا منه الأمكن ، ولا يوصف بمكان دون مكان ، ولا يقع عليه اشارة ولا يدركه عيان ، فتعالى الله عن صفة خلقه وبان •

قال في المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

البارى تعالى ليس ببائن ، ولا متصل ، ولا منفصل ، ولا مجاور ولا مازج • رجع •

وأما قوله على ما هو تبارك وتعالى ، فقد وجدنا في ذلك أنه ان قال لك : هو على الشيء ، أو الشيء عليه فقل : لو كان على الشيء لكان الشيء أقوى منه ، لأن الشيء يحمله ، والحامل أقوى من المحمول عليه •

فان قال لك : فالشيء عليه ، فقل لو كان الشيء عليه لجاز أن يقال : انه أسفل ، لأن المحمول يكون فوق الحامل ، والحامل أسفل من المحمول ، فهذا الذى وجدناه ، وهو قولنا وجوابنا ، ولا يجوز هذا على الله ، وانما عاد الله على جميع الأشياء بقدرته ، واستعلى عليها بعظمته ، وبطنها بخبرته ، واستولى على جملتها باحاطة علمه ، لا يشبه الله بشيء من الأشياء في جميع صفته (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) •

وقول الله تبارك وتعالى : (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) إنما هو خبر أخبر به بذلك عن صفته تبارك وتعالى أنه (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) فلا يجوز النسخ في خبر الله ، ولا في صفة الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا •

فاذا جاز النسخ في آية (لا تدركه الأبصار) من صفته جاز النسخ في آية (عزيز حكيم) وآية (غفور رحيم) •

واذا جاز في هذا جاز في قوله : انه (أحد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) تعالى الله علوا كبيرا •

والكلفة في هذا وفي مذهبه حقيقة ، والمؤنة هيئة •

وقال غير المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

وجدت الحجة على من قال منهم : انه انما لا تدركه الأبصار في الدنيا وأن البارئ عنى بقوله ذلك حينئذ الحجة عليهم . ان كان البارئ عنى بقوله ذلك في الدنيا ، ولا في الآخرة ، فهو لا يطعم ، انما هو في الدنيا ، وأنه على كل شيء قدير في الدنيا ، ولم يكن له كفوا أحد في الدنيا ، وأمثال هذا من أخبار البارئ التي أخبر بها عن نفسه •

فلما أن كان لم يكن ذلك ، وكان قوله عاما في الدنيا والآخرة ، دل ذلك أنه لا يرى في الدنيا والآخرة اذ مدائح الله لا تتول في الدنيا ولا في الآخرة ، ونحو هذا وأمثاله مما يستج به عليهم • رجع •

وأما معنى قوله : (وجاء ربك والملك صفا صفا) فالذى معنا أنه وجاء أمر ربك والملك صفا صفا • وهكذا خبر الله عن يوم القيامة أن الملائكة تكون يوم العرض صفوفا ، ويأتى أمر الله بما قد حكم وقضى وقسم من أهوال يوم القيامة فقال : (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية • يومئذ يعرضون) أى ثمانية صفوف •

وقال تعالى : (وترى الملائكة حافين من حول العرش) وفي التاويل في صفة يوم القيامة وأخبارها يطول به الكتاب •

والمعنى في قوله تعالى : (وجاء ربك) انما هو : وجاء أمر ربك ، كما قال تعالى : (هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الأمر وإلى الله ترجع الأمور) •

المعنى في ذلك : هل ينظرون الا أن يأتيهم أمر الله في ظلل من الغمام ، لأن أمر الله انما تنزل به الملائكة في الدنيا وفي الآخرة ، كما قد قدره الله وأراد من غير عجز من الله عن ذلك ، ولكن تقديره وتدبيره تبارك وتعالى •

غان قال قائل : فانما ظاهر الآية انما هو قال : (هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) •

وقال : (وجاء ربك والملك صفا صفا) ولم يقل هاهنا أمر الله ، فانما ذلك قولكم أنتم •

قلنا : كذلك قول الله فيمن أنزل به العذاب والعقاب في الدنيا ، فقال تعالى : (غاثي الله بنيانهم من القواعد) وقال : (غاثاهم الله من حيث لم يحتسبوا) فيجوز على الله أن يكون هو الآتي في الدنيا ، كما يجوز أن يكون هو الآتي في الآخرة ، أو لا يجوز ذلك في الدنيا ، ويجوز في الآخرة ، بل لا يجوز عليه ذلك في الدنيا ولا في الآخرة ، والحجة في هذا واضحة من كتاب الله بما يطول به الكتاب ، والله أعلم بتأويل كتابه ، وهو أعلم بالصواب •

وذكرت في قول الله عز وجل : (وجاءكم النذير) قلت ما النذير ؟

فقد عرفنا في ذلك أنه النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قيل في بعض التأويل : انه الشيب ، والقول الأول أصح معنا •

وقد يوجد أن الشيب يسمى النذير ، أي نذير الموت ، فلما أن كان الشيب انما هو نذير الموت ، قلنا : فقد تقدم الحجة لله على عباده اذا بلغ الحلم من قبل أن يأتيه الشيب ، وقد يمكن أن يكون الشيب فيما هو مخصوص منه في ذلك ، لأنه قد وجدنا في التأويل في هذه الآية : (أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر) :

فقال من قال : عشر سنين •

وقال من قال : اثنتا عشرة سنة •

وقال من قال : عشرون سنة •

والمعنى هاهنا قيام الحجة على المرء بقيام عقله ، وبلوغ سنه ،
فإذا بلغ سنًا ، وكمل عقلًا ، فذلك العمر الذى تقوم لله عليه فيه الحجة :
ولو عصى الله بعد ذلك طرفة عين ، ولم يمرر غيرها ، ثم مات على ذلك
كان مقطوع العذر هالكا بمعصيته بعد بلوغ سنه ، وكمال عقله ، ثاب
أو لم يشب •

فصح معنا أن هذا القول هو أصح القولين من التأويل ، وإن كان
ذلك القول الآخر يفرج على تأويل الحق لمن تأول ذلك على معناه ، وفي
معناه ، والله أعلم بتأويل كتابه ، وجميع الصواب •

وذكرت في امرأة أبى لهب من قرأ سورة (تبت) (وامراته حمالة
الحطب • في جيدها جبل من مسد) ؟

قلت : أيلزمه أن يبرأ منها ؟

فليس معنا أن ظاهر الآية في التنزيل مما يوجب عليها البراءة ، وإنما
ذلك في التأويل •

فكل ما كان انما يصح حكمه من طريق التأويل ، ليس من طريق
التنزيل ، فليس على من لم يعلم التأويل في ذلك لزوم علم التأويل ،
الا أن يبلغ اليه علمه إذا دان بالشرطة في التأويل بجميع ما يلزمه من
تأويل التنزيل •

وانما قيل في ذلك في معنى التأويل قوله : (حمالة الحطب) أى

حمالة النميمة : نفى التأويل أنها كافرة في صحة التأويل ، وأما في ظاهر التنزيل فليس ذلك على من غاب عنه ، والله أعلم بتأويل كتابه •

وكذلك قلت في السامري ، وكذلك أيضا في السامري هو معنا في ظاهر الآية كافر ليس في التأويل ، فمن عى عليه ذلك من أجل اذ ليس في ظاهر الآية لزوم الوعيد بلزوم العقوبة في الدنيا ، والوعيد في الآخرة ، فدان في ذلك بما يلزمه في ذلك ، وبرىء منه في الشريطة جاز ذلك له ، ولم يضق عليه •

وأما القطع بالبراءة منه ، فذلك لازم من وقف على تفسير التنزيل لزوم البراءة •

وانما تكون براءة المتبريء منه على ما أراده الله فيه من صفته تلك ، اذا لم يصح معه فيه أكثر من ذلك ؟

وأما التهمة الرهط ، فأولئك معنا ألزم أمرا في البراءة ، وأوضح كفرا ، ولا يسع جهلهم معنا ، لأن في ظاهر الآية لزوم العقوبة لهم ، والكفر لازم ، ولا يسع جهلهم من وقف على تعبير أمرهم ، والبراءة منهم براءة حقيقة بالشهادة على ما صح في كتاب الله فيهم ، والله أعلم بالصواب •

وذكرت في قول الله عز وجل : (قل ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم) ؟

فالذى وجدنا في التأويل في تفسير ذلك أنه ما يفعل بكم ربى هو معناها : ما يعبا بكم لولا دعاؤكم ، أى لولا عبادتكم فهكذا وجدنا ، والله أعلم بتأويل كتابه •

وقلت : فيمن يقول بالرؤية وزعم أن هذه الآية (لا تدركه الأبصار) منسوخة ، نسختها : (وجاء ربك والملك صفا صفا) ؟

وقلت : ما الحجة عليه في ذلك ؟

فاعلم — رحمك الله — أن هذا المتأول لهذا التأويل مفحش في القول .
حائر عن سواء السبيل باجماع من أهل التأويل على خطئه : لأن أهل العلم
بالتأويل مجمعون لا نعلم بينهم اختلافا ، فإن المنسوخ لا يجرى من
القرآن الا على حرفين لا غير ذلك في الأمر والنهي ، ولا يجوز النسخ
على الوعد والوعيد ، ولا الأخبار ولا على الأمثال .

وعلى هذا جاء الصحيح من القول : ان القرآن نزل على ستة أحرف
على الوعد والوعيد ، والأخبار ، والأمثال ، والأمر ، والنهي
لا غير ذلك .

والوعد والوعيد ، والأخبار والأمثال ممتعة عن المنسوخ ، وانما
يجرى الناسخ والمنسوخ على الأمر والنهي لا غير ذلك ، على هذا أجمعت
الأمة لا يجوز لهم غير ذلك ، لأنه اذا جاز النسخ في الوعد والوعيد
على الموعد والمواعد ، فلا يجوز ذلك الا من عجز من صاحب الوعد .

لأن من وعد ثم لم يصل الى وعيده ، أو رجع عن وعيده ، فلا
يجوز ذلك منه ، الا عن عجز ما أوعد ، وكذلك الوعد لا يكون من
واعد يقصر في وعده ، الا من خلف من عديم أو بخل ، والله برىء
عن البخل والعدم ، بل هو الصادق في وعده ووعيده ، الغنى الذي
لا يفتقر ، الكريم الذي لا يبخل .

وكذلك لا يكون الخبر من الصادق الا بما هو صدق لا كذب فيه ،
وعلم لا جهل فيه .

كذلك لا يضرب الله الأمثال عبثا ولا لعبا ، تعالى الله علوا كبيرا .

قال غير المؤلف الكتاب والمضيف اليه :

هم انما يقولون ان تركه للوعيد بعد أن أوعد تكريما لما يشاهدونه
من حياة تركهم ، واحتجوا بقول الشاعر :

وانسى وان أوعده ووعدته

لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

فقليل لبعضهم : أفليس يسمى هذا مخلفا ؟

فقال : بلى أفيسى البارى تعالى مخلفا ، فانقطع .

وأما الحليل : تثبت الوعيد أنه لو كان في الأخبار ، لآل ذلك الى
تكذيب البارى تعالى ، وذلك أنه اذا قال : يكون كذا ، ثم لم يكن ذلك
على ما أخبر به كما أخبر كان كذبا ، ولا يكون صدقا من البارى تعالى
الا بوقوع الوعد والوعيد بمن توعده البارى أو وعده .

وانما كان النسخ في الأمر والنهى لتدبير البارى في خلقه بما هو خير
لهم ، اذ هو أعلم بهم من أنفسهم ، فقد يعلم البارى تعالى الخير للعباد
في الشدة ، فيأمرهم بها ، كالقتال يوم بدر ونحوه لما أراد لهم من
النصرة بعدوهم ، ثم يخفف ذلك عليهم ، وينسخه ونحو ذلك تدبير
البارى تعالى لعباده .

وأما الأخبار فليس فيها تدبير للعباد ، اما الصدق فيما أخبروا ،
واما الكذب فيما أخبر تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

لأنه تعالى يقول : (ومن أصدق من الله قليلا) والحجة في ذلك
تطول .

كذلك لا يضرب الله الأمثال عبثا ولا لعبا ، تعالى الله علوا كبيرا .
رجس .

وذكرت في رجل خطر بباله اليهود ، وعرف أنهم مكذبون بكتابنا
ونبيناً ، فشك في البراءة منهم ، قلت : أهو هالك أم لا ؟

فعلى ما وصفت ، فهذه صفة لا يسع جهلها ، وقد وجدنا في الأثر
عن محمد بن محبوب رحمه الله . أن الشاك في شرك اليهود شاك في
الحق ، ضال عن سواء السبيل ، وهو كذلك ، لأنه متى وسعه الشك
فيمين كذب النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد وسعه الشك في الجملة .

لأن الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم ، والتصديق به من الجملة
التي لا يسع جهلها ولا الشك فيها ، وعلى هذا معرفة ضلالة من كذب
النبي صلى الله عليه وسلم .

وكذلك من كذب بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا يسعه
الشك في ذلك ، فمتى شك هك ، لأنا مما عرفنا من صحيح الآثار من قول
المسلمين : أنه كلما لم يسع جهله ولا الشك فيه ، ولا يسع جهل
الشك فيه جهل ضلالة من شك فيه ، لأنه كما لم يسعه هو الشك فيه .

كذلك لا يسعه الشك في ضلالة الشاك فيه في المنزلة التي لا يسع
فيه ، ولا يسع جهل ضلالة الشاك فيه ، والله أعلم بالصواب .

ولا يسع الشك في ضلالة الشاك فيما لا يسع جهله من تفسير
الجملة ، أو في الرد لشيء من الجملة ولا الإنكار لها ، أو الشك في
الشاك فيمن ردها ، أو شيء منها ، وغير منفس في السؤال عنه ،
وعليه أن يعلم ضلالة هذا الذي عرفنا ، وبه نأخذ ، ولعله قد قال من
قال غير هذا ، والله أعلم بالصواب .

وقلت : وكذلك من خطر بباله الجنة والنار ، والبعث وجهل ذلك ،
ولم يعرفه هذا فشك أن لله جنة أم لا ، ولم تقم عليه بذلك حجة من
كتاب الله ولا سمعه من أحد .

قلت أيسعه الشك حتى يسأل عن ذلك ، أم هو هالك ؟

فالذى عرفنا أنه لا يسعه جهل ذلك اذا خطر بباله ، أو سمع بذكره ،
وعرف معناه لم يسعه جهل ذلك •

وكذلك ان شك فيه وليه ، ولم يعرف صدق منزلته ، فلا يسعه الشك
معنا في ضلالة من شك في ثواب الله وعقابه ، وهو الجنة والنار على من
تلزمه معرفتهما من قيام عقله على تفسير معرفتهما اذا خطر بباله ذلك ،
أو سمع بذكره وهذا مما تقوم به الحجة على من جهلها •

وقلت : انك رأيت في بعض السير ، ولا يجعل التضييع للفرائض
من الاقرار بها ، ترك العمل بها من الانكار لها ؟ قلت : ما أهل هاتين
الصفتين ؟

فالله أعلم بتفسير هذا من قول المسلمين ، غير أنه جاء في الأكثر أن
التارك للفرائض التي افترضها الله على وجه الاقرار بفرضها بالتجاهل
منه على تركها ، وهو يدين بفرضها أنه كافر كفر نعمة ، منافق فاذا تاب
من ذلك لزمه حكم ما ارتكب مما ارتكب ، أو ضيع من غرم ، أو كفارة
أو ما أشبه ذلك ، وأن من ترك الفرائض على الدينونة منه بتركها •

فان كان دينونة منه بالاقرار بفرضها مع الانكار لتأويل الحق فيها ،
متأولا في ذلك ، غير تأويل الحق ، فهو أيضا كافر نعمة ، منافق ، فاذا تاب
من ذلك فلا غرم عليه ولا كفارة فيما تلزمه فيه الكفارة من ذلك ، اذا كان
ترك ذلك على وجه الدينونة منه مع الاقرار بالتنزيل والانكار للتأويل •

ومن ترك ذلك على وجه الانكار للتنزيل ، أو المنصوب من السنة ،
فهو بذلك مشرك حلال دمه •

فان تاب من ذلك أهدر عنه ما ضيع من ذلك في حال شركه ، فهذا
معنا تفسير هاتين الصفتين •

قلت : وجدت : لا يجعل ركوب المعاصي بميلولة في الهوى وشهوات
الأنفس والتحریم لها والمعرفة لما ركب منها ، مثل ركوبها واستحلالها ،
والكفر لما أنزل من تحریمها ، ولما أوجب من الحدود فيها ؟

فعلی ما وصفت ، فأما الصفة الأولى فقد مضى الجواب فيها : وأما
هاتان الصفتان فإن المنكر لما أنزل في تحریمها منكرا للتنزیل ، فهو مشرك ،
وقد مضى القول في حكم المشرك .

وان كان مقرا بالتنزیل ، منكرا للتأویل فهو منافق ، وقد مضى
الحكم فیـه .

وأما الصفة الثانية : فهم أيضا منافقون ، یجری علیهم حکم أهل
التحریم فیما یلزمهم من ذلك من أحكام أهل التحريم ، من إقامة الحدود ،
وأخذ الحقوق .

قلت : ورأيت في بعض الآثار : أول المعرفة من الله ومعنى الاضطراب ،
ولا بد أن یخلق لهم من المعرفة التي بها یكتسبون ما یلزمهم من معرفة
الله ودينه .

قلت فما المعرفة الأولى خلق والثانية اكتساب ؟

قال غيره :

لعله أراد قال : فالمعرفة الأولى خلق والثانية اكتساب .

قلت : وما هذه المعرفة التي هي اضطراب ، وكذلك المعرفة الأولى
التي قال : خلق ، والثانية هي اكتساب ؟

فعلی ما وصفت فلم أقف على جملة معنى ما أردت ، غير أن المعرفة
معنا معرفتان :

معرفة خلق كما قلت . وهو خلق الله للعقل الذى عقل به ونور العقل الذى اهتدى به العاقل فذلك خلق .

ومعرفة مخلوقة زائل حكمها عن اكتساب المخلوق ، لأنها من تدبير الله خالصة ، وليس للعاقل بها شيء من تدبيرها ، ولا من أحكامها ، ولا مسئول عنها ، لأنه متى زال نور العقل الذى عقل به ، زال عنه حكم العقل ، فهذا هو العقل .

والمعرفة الأولى وهو خلق ، فكان حينئذ القلب ، وإن كان آلة العقل التى بها عقل مع نور القلب الذى به اهتدى الى العقل مضطرا الى نور العقل ، لأنه معدم للعقل عند زوال النور الذى به عقل ، وزايل آلة العقل الذى به عقل ، وهو القلب .

فلم يكن للقلب حكم مع زوال العقل ، ونور العقل ، فاذا عقل كان ذلك العقل مضطرا له ، الى معرفة ما أوجب الله عليه معرفته التى ألزمه اياها بما أوضح له من نور العقل من تدبيره ، ومتى زال عقله ، زال عنه حكم هذا الاضطراب الذى اضطر اليه ، مع كمال عقله ، فهذه هى المعرفة الأولى ، وتفسيرها .

وأما المعرفة الثانية : فمن جميع ما اكتسب العاقل بعقله فيما عقل به ، مما اضطر اليه بلزوم أو باختيار ، فكان ذلك عقل مكتسب ، فكل مكتسب فهو من فعل المكتسب له ، وخلق الله له فلم يستغن العقل الأصل مع كماله عن عقل الاكتساب .

لأنه لم يعقل حين كمال العقل الا باكتساب يعقل الغريزة عن مستغن عن عقل المادة ، وعقل المادة غير مستغن عن عقل الغريزة ، لأنه لا نفع لأحدهما بنفسه دون الآخر .

قال غير المؤلف للكتاب وغير المضيف اليه :

وقد قيل : إن معرفة الله تعالى لا تقع اضطرارا بل اكتسابا لأن المعرفة غير المعقل ، انما تستجلب بالعقل ، وقد نصب الله الدلائل لاكتساب معرفته بالمعقل ، وفي كتاب الله تعالى كثير من الآي ، كقوله تعالى : (أفلا ينظرون الى الأبل كيف خلقت) الآية .

وقوله تعالى : (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار) الآية .

وقوله تعالى : (أو لم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها) ،
(أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض) وغير ذلك في كتاب الله .
ففى معرفة الله اكتسابا هى أو اضطرارا اختلاف المسلمين . رجع .

وقلت : ما تقول في رجل ولى في سفر مع امرأة ليست له بمحرم ، من بلد الى بلد مسير يوم أو أكثر ، أهو على ولايته ، أو تزول ولايته ؟

فعلى ما وصفت : فاذا غاب أمره في ذلك واحتفل أن يكون الجاء الى ذلك الاضطرار ، وأنها لحقته بغير اذنه ، ولا رأيه فهو على ولايته في ذلك ؟

والمؤمن محمول على حسن الظن ، ما وجد له مخرجا ، فاذا لم يكن له في ذلك محتمل مما يمكن فيه مخارج الحق فقد جاء الأثر بكراهية ذلك ، أن يخلو الرجل بغير ذات محرم منه في سفر ولا حضر .

وجاء الأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنهى « أن تسافر المرأة ثلاثا إلا مع ولى من أوليائها » .

وجاء الأثر عن المسلمين أنه ينكر عليه ذلك ، فان لم يتب من ذلك ، فأبسر ما يكون من أمره ، أن يوقف عن ولايته ، لأنه ليس له أن يسافر مع امرأة غير ذات محرم منه الا مع جماعة .

وكذلك لا يساكن امرأة غير ذات محرم منه الا من ضرورة ، فان
الضرورة حال ليس في اختيار •

وقد جاء الأثر في الضرورة بالسعة فيما هو أكثر من المساكنة
والمسافرة ، وذلك مثل اضطرار المرأة الى الرجل ، والرجل الى المرأة عن
الغرق والحرق والحوادث من السلطان الجائر ، وغير ذلك ، والمؤمن في
حال سعة مع المسلمين ما كان محتملا له •

وقد قيل : ان للمرأة أن تسافر مع الجماعة ، ولو لم يكن معها ولي ،
ولو كان الجماعة غير ثقات ، والجماعة معنا من الاثنين فصاعدا •

وقال من قال : ثلاثة فصاعدا ، فهي وان كان الأثر قد جاء بالكراهية
لها أن تسافر إلا مع ولي والنهي عن ذلك •

وعن رجل لقي والده في الحرب ، هل يجوز قتله ؟

فقال : قالوا : يتواخى عن قتله حتى يلى قتله غيره من الناس ،
وان قتله على ذلك باستحقاق لم يكن مأزورا على معنى قوله •

وعن رجل دعا على رجل أن يذهب الله ماله ؟

قال : ان كان من أهل الولاية ، أو ممن لا تجب عليه البراءة ، فلا
يجوز ذلك ، وان كان ممن يستحق البراءة بنفاق أو غيره ، فهو حقيق
بذلك ، ولا أبقي الله له مالا يتقوى به على عمل معصية الله على معنى
قوله •

وأما الذي عنده شيء من مال يقدر على الحجج ان حج واحتاج الى
الترويج ، فان تزوج لم يقدر على الحج ؟

فمعى أنه قيل : ان كان يخاف على نفسه العنت من الحاجة الى
النساء ، كان له أن يتزوج ، وكان ذلك عفرا له ، وان قدر بعد ذلك على

الحج حج ، وإلا فرجى له أن لا يلزمه شيء : وإن كان لا يخاف العنت على نفسه ، وإنما يتزوج اختيارا فعليه الحج ، وقد لزمه ذلك .
فإن تزوج ولم يحج كان عليه الحج ديناً واجباً وإن حج فقد مضى عن نفسه .

والذى لا يجد الماء للوضوء إلا ماء بينه وبينه حتى يحتاج الى المدافرة والمنازعة ؟

فمضى أنه إذا كان يحول بينه وبينه ظالم له ، كان له أن يحتج عليه ، فإن اتقى في ذلك تقية ، توسع بالتقية وخشى على نفسه ، أو على ماله ، أو على دينه ، فأرجو أن يسمه ذلك .

وإن كان الذى بينه وبينه أرباب الماء ، المعنى يحتاج اليه ، أو هنالك شبهة فأولى به عندى التيمم بالمسعد وترك الدخول فيما فيه الشبهة ، والمجاهدة والتعرض للإبدان بغير أمر واضح .

والذى أطلق دابة رجل من الذكران على دابته يطلمها ؟

فمضى أنه فى إطلاقه للدابة من رباطها ، ضامن لها ، وإن سلمت ورجعت الى ربها وإلى حوزة ، ولم يكن فى ذلك مضرة على الدابة ، وفى الدابة فلا يبين لى فى ذلك ضمان إلا بمضرة ، لأن أجرة الفحل لا تجوز ، ولا يبين لى عليه أجرة .

وأما الذى ينبت النخلة فيجىء آخر فيأخذ النبات ، فتقرفد النخلة أو لا تقرفد ؟

فمضى أنه قيل : لا يلزمه ضمان إلا قيمة النبات بسعر البلد فى نظر المحذور .

وقال من قال : ما أضر عليه بسبب ذلك فعليه ضمانه ، وأكثر القول
عندي هو الأول •

وأما الذى أطنى نخلة وفى النخلة حجبتان ؟

فمعى أنه قيل : إذا لم يشترط المطنى أو المطنى له فى الحجبتين
شيئا ، وإنما وقع العناء على حمال النخلة فإن للحجبتين تسمية غير
النخلة •

وأما من اتجر من الرهائن من يقعد عنه فى هذا الارتهان أشهراً
معروفة بأجر معروف ، فأطلق قبل ذلك الأجل ؟

فمعى أنه إذا لم يكن للمتجر فى ذلك نفع يحصل له ، فأرجو أن
الأجرة فى ذلك لا تثبت ، وإن عناه بسبب ذلك عن رأيه ، ودخلا فيه فى
ذلك ، فللمتجر بقدر ما تعنى فى ذلك برأى العدول ، ولا يبين لى ثبوت ذلك ،
ولا الأجرة فيه •

وأما الثلاثة الذين وجه اليهم ثلاثة صرر دراهم ، لكل واحد منهم
صرة ، وأخذ للصوص صرتين ، وبقي واحدة لا تعرف لمن هى ؟

فمعى أنه يخرج فى معانى بعض القول أنه إذا لم يعرف ذلك كانت
بينهم على مالهم فى الأصل أن كان مستويا فى الوزن ، كانت بينهم ، وإن
كان مالهم مختلفا ، فعلى قدر كل واحد منهم ، ومالهم يقسم بينهم
بالأجزاء •

وقيل : لا يحكم لهم ولا عليهم فيها بشيء حتى يتفقوا هم على
شيء ، أو يصح بالبينة أن هى منهم •

وأما الذى وجه اليه حرجانى فرض ، فوصل اليه حرجانى بلمق ،
وقال له الذى حملها : انهما له ؟

فمعى أنه بالخيار ، ان شاء أخذها بالحكم والاقرار ، وان شاء أخذها بماله على وجه ما يجوز من ذلك . واما يأخذها على الحكم باقرار من هما فى يده ، الا أن يعلم أنهما لغير الذى فى يده ، فقد يحتفل فى ذلك رب مخرج لها فى ذلك على ما وصفت لله ، والله أعلم بالصواب .

وأما الذى وجد عليه وليه فهجره أياما لا يكلمه ؟

فقد جاء الإثر : أنه اذا هجر أخاه ثلاثة أيام فلا ولاية له بذلك ، وذلك اذا قصده بالهجران ، والقطيعة واعتقد قطيعته .

وأما ترك كلامه له على وجه العتب ، وهو مؤد لحقوقه معتقد مواملته وولايته ، فذلك شىء لا نحب له ، ولا تزول بذلك ولايته ، وهو على ولايته ، ولو لم يكلمه أكثر من ثلاثة أيام اذا كان وجه المعاتبة ، فذلك شىء لا يعدم من الاخوان ، والخاصة فى هذا الزمان ، والله المستعان .

وليس للمسلم أن يهجر أخاه المسلم ، ولا رحمه ولا جاره ، ولو كان رحمه وجاره غاصيا لله ، فعليه مواملته بما ألزمه الله من مواملته ، والقطيعة كفر ، وقد قال الله تبارك وتعالى : (ولا يجرمكم شأن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى) .

وقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین) فتأول ذلك المسلمون بالرواية عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « صل من قطعك ، وأعط من منك ، وأنصف من ظلمك بموافع عن شتمك » وهذا كله من الحق والحق .

وقد قال من قال من المسلمين : من عصى الله فینا أطعنا الله فيه ، فلا يكون إلا هكذا ، الله الموفق الى الصواب .

وأما قول الله تبارك وتعالى : (وقالوا ربنا عجل لنا قطعتنا قبل

يوم الحساب) فالقط هو الحظ ، فسألوا حظهم من العقاب قبل يوم الحساب ، استهزاء بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وبالقُرآن ، والله يستهزئ بهم ، وهو كقول : (ويستعجلونك بالعذاب) •

وعن قول الله تبارك وتعالى : (ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه غتة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين) ما معنى ذلك ؟

قال : يوجد في بعض التفسير أن أولئك قوم دخلوا في الاسلام لطلب الغنائم ، فاذا كانت الدائرة على أعداء الله اطمأنوا وفرحوا ، واذا كانت الدائرة على المسلمين سخطوا وقالوا : يا ليتنا لم نكن عندهم ، أو نحو هذا من القول ، وهو حسن من التفسير •

وعن قول الله تبارك وتعالى : (وجنة عرضها السموات والأرض) الى آخر الآية •

قلت : أتكون هذه الجنة التي وصفها الله مثل عرض السموات والأرض ، أو تكون مكان السموات والأرض ؟

قال ، فان الجنة التي وصفها الله ، كما وصفها وهي عرضها كعرض السموات والأرض ، ويمكن في قعدة الله أن تكون مكان السموات والأرض ، ويمكن أن تكون في غير السموات والأرض ، وتكون السموات والأرض بحالهن ، ولا يعجز الله في قدرته شيء من الأمور •

ويمكن أن تكون هذه الجنة في السموات والأرض ، وتكون مثل السموات والأرض وتكون السموات والأرض بحالهن — نسخة — مكانهن ، تعالى الله العزيز في قدرته علوا كبيرا •

وعن الجنة : أهي اليوم مخلوقة ، أم يخلقها يوم القيامة ؟

فقد قيل في ذلك باختلاف واضح ما عرفناه من القول أن الجنة والنار هما ثواب الله لأوليائه ، وهي الجنة ، وعقاب الله لأعدائه وهي النار اللتان يثيب بهما ويماقب بهما في دار الآخرة ان كانتا مخلوقتين فجائز في قدرة الله أن تكونا مخلوقتين •

ولعل أكثر القول والدليل : أنهما مخلوقتان ، فان كانتا مخلوقتين فسيخلقان لا محالة متى ما شاء الله يوم القيامة أو قبل ، وهما معنا مما يسع جهل علمه ، لعله علمهما اذا دان الدائن بأنهما ثواب الله وعقابه في الدار الآخرة •

قال غير المؤلف للكتاب والمصنف إليه :

وجدت أن الدليل على خلق الجنة قوله تعالى : (قلنا اهبطوا منها جميعا) فالهبوط لا يكون الا من شيء قد خلق •

ووجدت الدليل على أن النار قد خلقت قوله تعالى في آل فرعون : (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) فلا يعرضن إلا على شيء قد خلق ، لأن يوم القيامة لا يعرضون ، بل خالدون فيها ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « اطلعت على الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء والمساكين واطلعت على النار فرأيت أكثر أهلها الأغنياء » •

والاطلاع على الشيء الا قد خلق ، وغير ذلك موجود في الآثار ، مما يدل على خلقهما •

﴿ مسألة :

من الأثر : وعن قول الله تعالى : (إلا المودة في القربى) وما المعنى في ذلك ؟

فقد قيل : في القربى أن يتقربوا إلى الله على العمل بطاعته ، وقول آخر : أن يقول لنامه أن يحفظوا قرابتي منكم ، وليس للقوم في ذلك حجة ، والله أعلم بالصواب •

باب

في العقل

قال أبو محمد ، أرجو أنه ابن بركة : اختلف الفقهاء في العقل فقال بعضهم : إن كل مكلف عاقل ، لأن القلم رفع عن الصبي والمجنون ، ووقع التكليف على العقلاء .

وقال بعضهم : العاقل هو المطيع لله ، واحتجوا بقوله عز وجل : (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) ، ويقول تعالى : (لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها) .

وقال بعضهم : العقل هو العلم ، واحتجوا بقوله تعالى : (وما يعقلها الا الماؤون) . واختلف في محل العقل :

فقال قوم : الدماغ .

وقال قوم : العقل في الرأس عندهم .

والعرب تقول : ماله عقل ولا قلب بمعنى واحد .

ومن الناس من يذهب الى أن العقل في القلب ، وإن القلب في الصدر في الجانب الأيسر .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم روايتان : أحدهما أنه في القلب والأخرى أنه في الصدر .

وعن أبي محمد عبد الله بن محمد بن محبوب : إن العقل في الرأس ،

وكل من نفى أن يكون العقل جوهرًا ، أثبت محله في القلب ، لأن القلب محل المعلوم كليهما •

وعن أبي علي : أن محل العقل الدماغ ، وتبينه في القلب ، وقال بعض : وعلى هذا دلت اللغة لأن الدماغ في أعلى الجسد ، وفي الرأس •

وقال الخليل : القلب مضغة الفؤاد معلقة بالنياط •

وفي الحديث : « لكل شيء قلب وقلب القرآن يس » والقلب والفؤاد اسمان بمعنى واحد ، وهي بضعة من الإنسان والفؤاد ظاهرها ، والقلب باطنها ، ألا ترى أنه نسب إلى الفؤاد ، وقال عز وجل : (فانها لا تسمى إلا بصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور) •

وسمى الفؤاد فؤادا لتفاؤده ، والتفاود والتفود •

فصل

العقل أفضل ما أنعم الله تعالى به على العبد ، لأن به يعرف الحسن من القبيح ، وبه وجب للحمد والذم ، وبه يلزم التكليف بإجماع •

ومن لم يكن له عقل سقط عنه التكليف بإجماع ، والمقل هو العلم ، والعلم هو العقل ، لأن من علم عقل ، ومن عقل علم ، ولا يكون العاقل عاقلا إلا بعلم مع عقله •

والدليل على عقل العاقل : إذا علم ماله مما عليه صح أنه قد عقل مع صحة التمييز بين الحسن والقبيح •

والدليل على ذهاب العاقل : هو أخذ ما عليه ، وترك ما له مع فساد التمييز •

والمقل عقلا وكلاهما عرض : فعقل اضطرار ، وعقل اكتساب •

فأما عقل الاضطراب فالمركب فيه •

وأما عقل الاكتساب فما اكتسبه من عقله •

العقل مأخوذ اسمه من عقل البعير يقول : عقلت الشيء إذا شددته وضبطته ، فسمى بذلك تشبيها بالعقال للناقة ، لأن العقل يمنع الانسان من الاقدام على شهواته إذا قبحت ، كما يمنع العقال الناقة من الشرود •

وقيل : لكل شيء آفة . وآفة العقل الهوى •

وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « العقل حيث كان أليف مألوف »
وقال صلى الله عليه وسلم : « العقل عقلان فإما عقل صاحب الدنيا فمقيم أى لا ينفع به ، وإما عقل صاحب الآخرة فمثمر » •

ويقال : من ضعف عقله ثلثت نفسه ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أعطى ثلاث خصال فقد كمل عقله حسن المعرفة بالله ، وحسن الطاعة لله ، وحسن الصبر على الله بلاء الله » •

وعنه صلى الله عليه وسلم : « ان لله خواصا في الجنة يسكنهم رفيع الجنان — نسخة — رفيع الدرجات لأنهم كانوا في الدنيا أعقل الناس كانت همتهم المسابقة والمسارة ، وهانت عليهم فضول الدنيا وزينتهم » •

وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا فقر أسد من الجهل ولا مال أعود من العقل ولا عبادة كالتفكر » •

قال أبو الدرداء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يا عويمر ازدد عقلا تردد من ربك قريبا وعليه عزا » •

قلت : بأيى أنت أسمى ، ومن لى بالعقل ؟

قال : « اجتنب محارم الله وأد فرائض الله تكن عاقلا ثم تقبل
صالحات الأعمال تتردد في الدنيا عقلا وتتردد من ربك قربا وعليه عزاً » •
وقال : « لو صور الجهل لأضاء معه الليل » •

قال غيره :

يحتمل أن يكون الجهل قبل ، فيكون المعنى أن الليل مع سواده
يفيء عند الجهل لشدة سواد الجهل ، والله أعلم •

قال الناصح :

ووجدت في جزء الضياء جزء طلب العلم : لو صور العقل لأظلمت
معه الشمس ، ولو صور الجهل لأضاء معه الليل •
وقال محمد بن مداد في ذلك :

لو صور العقل على صورة
لأظلمت من نوره الشمس
أو صور الجهل على هيئة
لأضاء من صورته الدمس

الدمس : ظلمة الليل • رجع إلى الكتاب •

ويقال : إذا تم العقل نقص الكلام •

وفي الحكمة : كل شيء متى كثر رخص ، إلا العقل انه اذا كثر
غلا •

وقيل : أعقل الناس أعزهم للناس •

وقيل : عقول كل قوم على قدر زمانهم •

وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما أنتقصت جارحة من
الانسان الا كانت ذكاء في عقله » •

وقيل : من زيد في عقله نقص من رزقه •

والعقل أبين الفضائل وينبوع الأدب •

والعقل لا يكون عنده كثير نفع بغير علم وأدب ، وانما ينتفع ويثمر
بالمعلم والأدب اللذين يلحقانه •

وقيل : العقل عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت ، وواحد في الهرب
عن الناس •

قال المصنف :

وجدت في بعض الكتب : الهرب عن السفهاء • رجع •

وقيل : ان عابدا كان في صومعة قد انقطع عن الناس ف قيل له :
لِمَ فعلت هذا ؟

فقال : هربت من اللصوص سراق العقول لا يسرقون عقلي ،
وعدو المرء نفسه ، وصديقه عقله •

فصل

النية واللب ، والعقل كذلك الحجر ، يقول انه اخو لب ونية ،
وانهم اخو نهي ، وذو مناهة ، والنهي العقل ، وكذلك الحجر •

ويقال : رجل ذو مرة ، أى ذو شدة وعقل ، قال الله تبارك وتعالى :
(ذو مرة فاستوى) معناه ذو عقل وشدة •

قال الناسخ ومثله قول الشاعر :

قد كنت قبيل لقائكم ذا مرة
عند لكل مخاصم ميزانه

أى ذا شدة • رجس •

ويقال : عقل المرأة فى جمالها ، وجبال الرجل فى عقله •

❦ مسألة :

قال أبو محمد : العقل له ترتيب ، انما هو كالميزان لا يتحرك بشيء حتى تضع فيه الشيء ، فاذا وضعت فيه الشيء احترك بما فيه ، وكذلك العقل لا يتحرك بشيء حتى تستعمله ، فاذا استعملته احترك بالخير والشر •

فصل

قالت الحكماء : العقل للقلب بمنزلة الروح للجسد ، وكل قلب لا عقل له ، فهو ساقط ميت بمنزلة قلب البهائم •

وسمى القلب قلبا لأنه أفضل الأعضاء فى الجسد ، والقلب الخالص من كل شيء وأفضله ، فالعقل أفضل ، يدفع التدبير الى القلب ، لأنه أفضل الأعضاء وأشرفها •

وقال الفراء : المعقول هو العقل ، والقلب الفؤاد •

❦ مسألة :

اختلف الناس فى العقل وصفته على مذاهب شتى :

فقال بعضهم : هو جوهر لطيف يفصل به بين حقائق المعلومات •

واختلف من قال بهذا القول في محله :

فقال بعضهم : محله الدماغ ، لأن الدماغ محل الحسن .

وقال آخرون : العقل هو مدرك الأشياء على ما هي عليه من حقائق المعنى .

وقال بعض المتكلمين : العقل هو جملة علوم ضرورية .

وقال آخرون : العقل العلم بالمدركات الضرورية ، وذلك نوعان :

أحدهما ما وقع على درك الحواس .

والثاني : ما كان مبتدئاً في النفوس .

وقال قوم : العقل نور يصيره الله تعالى في القلب ، يفرق به العبد بين الحق والباطل ، ويميز به ما يلج به على قلبه .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « العقل نور في القلب ، يفرق العبد به بين الحق والباطل » .

وقال آخرون : العقل خلق خلقه الله ، وأسكنه قلب ابن آدم ليدعوه إلى الحق ، وينهاه عن الشر ، ويميز بدعواه ما لله تعالى فيه رضا : ويبعث العبد على استعماله وينهاه عن الشر وعن معاصي الله عز وجل فينهاه عن استعماله .

وأن الله تعالى لما خلق العقل قال له : أقبل ، فأقبل ، ثم قال له : أدبر ، فأدبر ، فقال تعالى : ما خلقت خلقا هو أحب إلي منك ، بك آخذ ، وبك أعطى ولك الثواب ، وعليك العقاب ، يعني أني أثبت من قبل منك ، وأعاقب من يخالفك ، ولا يقبل منك .

وقال آخرون : العقل مواهب الله عز وجل ، يعطى كل عبد من عبده ما اذا استعمله نجا ، ووصل به الى معرفته ورضوانه •

وان العبد اذا اراد استعماله أن يقف على قلبه عند همه ، ليفرق به الحق من الباطل ، ليستحق العبد اسم العاقل ، إذا أقبل من عقله ولم يخالفه فيما يدعوه اليه ، فاذا عمل العبد بما دعاه اليه عقله سمى عاقلا ، واذا عدل عن القبول منه سمى جاهلا ، وان كان في قلبه عقل •

والعقل المكتسب هو نتيجة العقل الفريزي ، وهو بغاية المعرفة ، وصحة السياسة ، وإصابة الفكر ، وليس لهذا حد ، لأنه ينمى إن استعمل وينقص إن أهمل •

وقال بعض الحكماء : العقل غريزته في الانسان ، والعلم بالتعليم ، ومن أجل ذلك قالوا : عالم ومتعلم ولم يقولوا متمقل ومعتقل ، لأن العقل هبة من الله تعالى ، والعلم بالاكساب •

فصل

وكل موضع حريز يقال له معتقل •

والذريع هو الموت الفاشي الذي لا يتدافنون معه •

فصل

من الزيادة المضافة :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان لكل شيء آلة وعدة ، وان آلة المؤمن وعدته العقل ، ولكل شيء مطية ، ومطية البر العقل ، ولكل شيء دعامة ، ودعامة الدين العقل ، ولكل شيء راع ، وراعى العابدين العقل ، ولكل شيء بضاعة ، وبضاعة المجتهدين العقل ، ولكل شيء قيم ، وقيم بيوت الصادقين العقل ، ولكل خراب عمارة ، وعمارة الآخرة العقل » •

فصل

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صفة العاقل أن يحلم
عن جهل عليه ، ويتجاوز عن مظلمة ويتواضع لمن دونه ، ويسابق من
فوقه في طلب البر ، إذا أراد أن يتكلم تدبر ، فإن كان خيرا تكلم فغنم ،
وإن كان شرا سكت فسلم ، وإذا عرضت له فتنة استعصم وأمسك لسانه
وتدبر ، وإذا أراد فضيلة انتهرها لا يفارقه الحياء . ولا يبدو منه
الحرص » .

فتلك عشر خصال يعرف بهن العاقل .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله قسم العقل ثلاثة
أجزاء ، فمن كن فيه كمل عقله : حسن المعرفة بالله ، وحسن الطاعة لله ،
وحسن الصبر على أمر الله » .

مسألة :

أول ما افترض الله على عباده المعرفة به .

وأول ما أنعم الله به الحياة ، لأنها تدرك الملاذ والمنافع .

وسئل على بن أبي طالب : ما أول نعمة أنعم الله بها عليك ؟

قاه : هو أن جعلني الله ذكرا ، ولم يجعلني أنثى .

وأفضل ما أنعم الله به العقل ، لأن به يعرف الحسن والقبيح ، وبه
يجب الحمد والذم ، ويلزم التكليف ، وأحسن ما خلق في العبد العلم ،
وأقبح ما خلق الله فيه الجهل .

وتمام النعمة على الأمة الاسلام ، الذي أنعم الله به عليهم ،
ورضيه لهم ديناً ، وحق الله على عباده أن يعرفوه ، ويوحّدوه ، ويعبدوه ،

ويشكروه ، ولا يكفروه ، والذي يريد الله من خلقه أن يعرفوه حق معرفته •

وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « حق الله على العباد أن يعبدوه ، ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله ألا يعذب من لا يشرك به شيئاً » •

وأول ما تعبد به تعالى طاعته واتباع أمره •

وأول الحجة على العبد العقل ، وعرف العبد ربه تعالى بآياته ، وما يشاهد بين السماء والأرض ، والليل والنهار والشمس والقمر وما فيهما من آثار صنعة التدبير وما في نفسه خاصة من أثر التدبير ، وعلمه أن لهذه الأشياء منه ومن غيره خالقاً واحداً مدبراً ، ليس كمثله شيء •

مسألة :

وأول ما فرض الله تعالى على عباده معرفته ، لأنه الفاعل والمالك ، له أن يأمر وينهى ، فإذا كان كذلك ، وأراد أن يتعبد بشيء فلا بد من أن يتعبد بمعرفته أولاً ، لأنه لا يجوز أن يتعبد بشيء قبل معرفته ، فوجب أن يتعبد بمعرفته ، ثم بما أراد بعد ذلك ، لأن في الشاهد فيما بيننا أن من ملك وفعل له أن يأمر وينهى بالشاهد على الغائب •

لأن فعله حسن وحكمه وأمره ونهيه لنا حكمة ، والحكمة من فعلها يسمى حكيماً في قولنا •

وفرائض الله تعالى التي تعبد الله بها عباده ، وسنها على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ، وهو ما أمر الله تعالى عباده أن يرجعوا إلى أهل العلم ، والحاملين له فيه بقوله عز وجل : (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) رجع إلى كتاب بيان الشرع •

فصل

وقيل لكل شيء دعامه ، ودعامه عمل المرء عقله ، فيقدر عقله تكون عبادته لربه ، أما سمعتم ما أخبر الله عن قول أهل النار . قال الله عز وجل : (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) •

مسألة :

العقل في الانسان غريزي أم مكتسب ؟

فلعلم أن العقل الذي لزم به التكليف هو خلق الله في عبده من غير اكتساب ، والمكتسب منه العلم والآداب ، ألا ترى أن الانسان اذا كان ذا علم وأدب وصف باكتساب العقل ، وكان أرفع درجة مما يكتسب مثل ما اكتسب •

وقد قيل ان أعوان الأشياء على تقوية العقل التعليم ، وأذل الأشياء على العقل العاقل محسن التدبير ، كما أن الأجسام تغذى بالاكل والشرب ، كذلك العقول تغذى بالأدب والعلم •

فصل

قال بعض الأدباء : من أمات شهوته أحيأ مروءته •

وقال بعض العلماء : ركب الله عز وجل الملائكة من عقل بلا شهوة ، وركب البهائم من شهوة بلا عقل ، وركب بنى آدم من كليهما ، فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة ، ومن غلبت شهوته عقله ، فهو شر من البهائم •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

كذا يوجد ، وقيل الملائكة أفضل ، واحتج من احتج أن الملائكة
أفضل من الأولياء لقوله تعالى : (لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا
لله ولا الملائكة المقربون) فهم أفضل • رجع •

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الشديد من غلب نفسه » •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

يوجد أنه صلى الله عليه وسلم قال : « ليس الشديد بالصرعة إنما
الشديد من غلب نفسه » • رجع •

وقال وهب : الهوى والعقل يضطرعان ، فأيهما غلب مال بصاحبه •

قال غير المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

يوجد أن العقل والهوى يضطرعان في القلب فأيهما غلب مال
بصاحبه • رجع •

مسألة :

العقل أول حجة الله تعالى على العبد •

وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « رأس العقل بعد الإيمان بالله
التوود الى الناس » •

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « التوود الى الناس نصف
العقل » •

وقال صلى الله عليه وسلم : « أمرنى ربي بمداواة الناس كما أمرنى
بأداء الفرائض » •

وعنه صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أكلم الناس على قدر عقولهم » •

وقال صلى الله عليه وسلم : « أتى جبريل آدم عليهما السلام فقال : أتيتك بثلاث خصال فاختر منهن واحدة •

فقال آدم عليه السلام : وما هن ؟

فقال جبريل عليه السلام : العقل ، والحياة ، الايمان •

فقال آدم عليه السلام : قد اخترت العقل •

فقال جبريل عليه السلام للحياة والايمان : انصرفا فقد اختار عليكما العقل ، فقالا : أمرنا أن نكون مع العقل حيث كان » •

فصل

قال وهب : قرأت واحدا وسبعين كتابا ، فوجدت في جميعها : أن الله تعالى لم يعمد جميع الناس من بدو الدنيا الى انقضائها من العقل في جنب عقل محمد النبي صلى الله عليه وسلم إلا كحبة رمل بين زمال الدنيا ، وأن محمدا صلى الله عليه وسلم أرجح الناس عقلا ، وأفضلهم رأيا •

وقال : لازالة الجبال صخرة صخرة ، وحجرا حجرا أثشد على الشيطان من مكيدة العاقل •

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « العاقل هو المسلم الذي يتفكر في خلق السموات والأرض ، فيعمل بطاعة الله ، ويجتنب معاصي الله » •

وقيل : ان رجلا قال لنصراني ما أعقل هذا النصراني ، فزجره النبي صلى الله عليه وسلم وقال : « ان العاقل من أمر بطاعة الله » ،

وقوله صلى الله عليه وسلم : « مه » معناه ما كف المتكلم عما تكلم به
بمنزلة : صه .

وقال ابن مسعود : ينهى أن يسمى الكافر عاقلا ، ويقال :
العقل دون الفهم وهما يتداخلان .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « سيد القوم أعتلهم » .

وعنه صلى الله عليه وسلم : « لكل شيء معدن ، ومعدن التقوى
قلوب العاقلين العاملين — وفي نسخة — العارفين » .

وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « أن الرجل ليكون حاجا أو
مجاهدا حتى ذكر أنواع البر ، وما يعطى يوم القيامة الا على قدر عقله .

باب

في الجهل والتجاهل

من الزيادة المضافة :

الجهل نقيض العلم ، تقول جهل فلان ، وجهل فلان على فلان ،
وجهل بهذا الأمر ، فالجهالة أن يفعل فعلا بغير علم •

فصل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صفة الجاهل : يظلم
من خالطه ، ويتعدى على من هو دونه ، ويتناول على من فوقه » •

كلامه بغير تدبير ، ان تكلم أثم ، وان سكت مها . وان عرضت له
فتنة سارع اليها فأردته ، وان رأى فضيلة أعرض فأبطأ عنها ، ولا يخاف
ذنوبه القديمة ، ولا يرتدع فيما بقي من عمره من الذنوب ، يتوانى عن
البر ، ويعطى عنه غير مكترث لما فاتته من ذلك أو صنعة •

فتلك عشر خصال من صفة الجاهل الذي حرم العقل •

فصل

وقال معاذ بن جبل : لو أن الجاهل أمسى وأصبح ، وله من الحسنات
وأعمال البر بعدد الرمل وشيكا أن لا يسلم له منها مثقال ذرة •

ولو أن العاقل أمسى وأصبح له من الذنوب بعدد الرمل ، لكان
وشيكا بالنجاة والسلامة والتخلص منها ، فقليل لمعاذ : وكيف ذلك ؟

فقال : ان العاقل اذا زل وأخطأ أدرك نفسه بالتوبة والعقل الذى
قسم الله له ، والجاهل انما هو بمنزلة من بينى ويهدم ، فيأتيه من جهله
ما يفسد صالح عمله •

وان صلى أعرض ، وان صام أعرض ، فيحبط أجره ، وان أتاه
سائل أعرض به ، وتبرم به نفسه فيشتمه ويؤذيه ، ثم يتمدق عليه فيحبط
أجره •

وان حج أو اعتمر آذى أصحابه ونحل ويحمل عليهم كله ، فيكون
ما يائثم أعظم مما ينال من الثواب والأجر •

وان سأله أبواه حاجة آذاهما ، ويرفع الصوت عليهما ، ويبرم بهما ،
ثم يقضى لهما حاجتهما ، وهو مدبر فبالجزاء أن لا يؤذيهما ، ولا يهينهما ،
فيسخط الله لسخطهما •

فاذا تدبرت أمر الجاهل علمت أن ما يفسد أكثر مما يصلح •

مسألة :

قال الشيخ أيده الله : الجاهل بالشيء على وجهين : أحدهما جهل
بوجود الشيء وبمعرفة حكمه ، وجهل بمعرفة حكمه مع العلم به ، والقصد
للى فعله ، فهذا الضرب من الجهل لا يعذر صاحبه بفعله ، لأنه قاصد
اليه ، متعمد لفعله ، جاهل لفعله •

وكان جائزاً له أن يتحذر من فعله بالسؤال عنه واستتباط حكمه ممن
يعلمه ، والجهل الأول الذى ذكرناه فى أول كلامنا ، صاحبه معذور فيه ،
لعدم الدليل عليه •

مسألة :

الحق نقيض الباطل . تقول : حق الشيء يحق حقا معناه : وجب
يجب وجوبا ، وتقول يحق عليك أن تفعل كذا وكذا ، وحقيق عليك ذلك .
وحقيق أن تفعله ، وحقيق فمیل فی معنى مفعول : كقولك : أنت محقوق
أن تفعل ذلك ، ويقال : أنت محقوقة أن تفعل ذلك .

وفي كتاب الله : (حقيق على أن لا أقول الا الحق) معناه محقوق
على كما تقول : واجب على .

والباطل نقيض الحق ، والباطل مصدر الباطل ، وقد بطل يبطل الشيء
بطلا اذا ذهب باطلا ، وأبطلته أى جعلته باطلا ، وأبطل فلان اذا جاء
بباطل ، رجع الى كتاب بيان الشرع .

باب

في الايمان

✽ مسألة :

قال أبو سعيد : معى أنه قيل ان ايمان المؤمن يزيد ولا ينقص ،
فان نقص منه مثقال ذرة ذهب محله ، وأما الكفر فيزيد وينقص •
رجع •

وقد قيل عن النبي صلى الله عليه وسلم يرفعه عن جبريل عليه
السلام أنه قال : « لن يجد المؤمن طعم الايمان ، ولا يكون مؤمنا حقاً
حتى يمل من قطعه ، ويعفو عن ظلمه ، ويطمع من حرمه ، ويحسن الى
من أساء اليه » •

فمن فعل هذا مع استقامة على دين الله كان من المتقين ، وقد وعد
الله المتقين الجنة ، جعلنا الله من المتقين ورحمنا الله من النار أنه أرحم
الراحمين •

✽ مسألة :

وتفسير التقوى القيام بأمر الله ، والانتهاز عما يكره الله •

✽ مسألة :

قال زياد بن الوضاح : رفع الحديث الى مسلم بن أبى كريمة رحمه
الله قال : العزم على الايمان ايمان ، والعزم على الكفر ليس بكفر حتى
يفعل •

❖ مسألة :

قال أبو سعيد : الايمان يزيد ولا ينقص ، لأنه اذا انتقص منه شيء ، فقد بطل كله ، ولكنه يضعف هكذا يقال ، ولا يقال ينقص ، والكفر — وفي نسخة — والعزم على الكفر ليس بكفر حتى يفعل .

❖ مسألة :

قال أبو سعيد : الايمان يزيد ولا ينقص . الكفر يزيد ينقص ، ولكنه يقال : ان الايمان يضعف ويتفاضل ، ولا يلحقه اسم النقصان في قول أصحابنا .

وقال — نسخة — وقيل : كل طاعة لله فهي من الايمان ، ولا يقال كل طاعة لله هي ايمان ، وليس كل طاعة ايمان ، لأن فيها الوسائل ، وترك الوسائل لا تكفركه ، والايمان اذا ترك كان تركه كفرا .

ويقال : كل ايمان هو طاعة لله ، ولا يقال : كل طاعة لله فهي ايمان لأن من الطاعة ما يكون وسيلة .

❖ مسألة :

وقال أبو سعيد : أرجو أنه يوجد أن الأنبياء لكل واحد منهم أجره ، وأجر من عمل بطاعته ودعوته من أمته من غير أن ينقص من أجورهم شيء .

وكذلك الامام له أجره وأجر من عمل بعهده من الأعوان والممثل اذا كان عادلا ، وليس عليه وزر ما أتوه ان شاء الله .

قال في المؤلف :

إلا أن يعلم بإساعتهم فيداهم عليها ، أو يستعملهم على غير توبة ،

أو ينحتهم التهم في سيرتهم ، فيستعملهم بعد ذلك ، فهو عندى أئمة ، لأن عثمان بن عفان كان اماما ، ملما لحقته التهمة معهم عزله •

وقد عرفت أن الامام اذا كان متهما — نسخة صار — حل عزله ، دأن الوصى لليتيم اذا اتهم بفعل مالا يجوز فيما أوصى اليه ، وتظاهرت عليه أسباب التهم :

فقال من قال : انه يعزل من الوصاية •

وقال من قال : ان الحاكم يدخل معه غيره لثلا ينفرد بفعل ، وأما اذا صحت خيافته عزل ، ولا أعلم في ذلك اختلافا •

وأما الامام فلا يحسن أن يقام معه غيره ، كالوصى لليتيم ، ولكنه اذا لحقته التهمة في دينه أو سيرته ، وتظاهرت عليه أسباب ذلك عزل ، ولا أعلم في ذلك اختلافا •

ومن أسباب تهمة أن تصح منه المعاصي ، ثم يستتاب من ذلك ، فيتوب ثم يعاود أيضا ذلك ، ثم يستتاب فيتوب ، وما أشبه هذا ، فإذا لحقته التهمة جاز عزله ، والله أعلم •

لأنه اذا كان الوصى اذا اتهم لم يجز أن يؤتمن على ما أوصى اليه ، واستحال أمره عما كان عليه ، فالامام أولى وأوجب أن لا يقر على منزلته ، لأنه مؤتمن على دماء المسلمين ، وأحكام أموالهم وفروجهم ودينهم ، لأنهم يحاربون معه ، ويقيمون معه الحدود وسائر الأحكام بأمره ، والوصى انما هو مؤتمن على مال اليتيم •

وقد يكون المال قليلا وكثيرا ، فلا ينبغي أن يكون الامام الا آمينا مرضيا ، فإذا لحقته التهم فهو أحق بالعزل من الوصى ، والله أعلم •

فينظر في هذا ، ولا يؤخذ منه الا ما وافق الحق ان شاء الله •

❦ مسألة :

ومن كتاب تهذيب البيان في تفسير القرآن : تأليف أبي عبد الله
محمد بن أحمد اللخمي النحوي :

مما اختصره من تفسير محمد بن جرير الطبري : وقد روى عن عمر
ابن عبد العزيز ، أنه كتب الى عماله :

أن للايمان شرائع ، وفرائض . وحدودا : وسننا ، فإن أعش
غشابينها لكم حتى تعملوا بها . وإن أمت فما أنا على صحبتكم بحريص
ونحو هذا .

واتفق الموسومون بالسنة على أن الايمان قول باللسان ، واعتقاد
بالقلب ، وعمل بالجوارح ، يزيد بالطاعة والعلم : وينقص بالمعصية .

وروى عن سهل أنه يزيد بالطاعة والعلم : وينقص بالمعصية
والجهل ، وهذا أتم ، والله أعلم .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمع رجلا يعظ أخاه في
الحياء كأنه ينهيه فقال : « دعه فإن الحياء من الايمان ، وإنما الحياء
خلق » فأثبتته صلى الله عليه وسلم في الايمان .

وقد روى : « ليس الايمان بالتجلى ولا بالتعنى ، ولكنه ما وقر
في القلب يصدق العمل ، والذي نفسى بيده لا يدخل — نسخة لا يدخل —
أحدكم الجنة إلا بعمل صالح يتقنه » قالوا : وما اتقانه يا رسول الله ؟
قال : « يحكمه » .

والمرجئة زعمت أن الايمان هو القول ورأوا أنه إن عمل أى عمل
مع الاعتراف بالشهادة لم يتقضى ايمانه ، ويمنعون من أن يكون الايمان

يزيد وينقص . فكأنهم يمنعون من التفاضل في الايمان ، وكل هذا خروج عن الحق والسنة .

وكثيرا ممن يدعى السنة ، ويظهر القول بأن الايمان يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية ، يتأول في ذلك أن زيادته بالطاعة هو كون من شهد بالشهادة ، وعمل بالطاعة وهو معنى زيادة ايمانه اذا كان له مع الشهادة عمل بالطاعة ، فشهادة وعمل أزيد من شهادة بلا عمل .

والمحققون بالسنة يرون أن الايمان الذي في القلب يزيد بزيادة الطاعة ، وينقص بنقصها ، وهذا هو الصحيح ، ويشهد له ما روى في الحديث : « أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال كذا من الايمان » وأراه قد روى : « أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال دينار من الايمان » .

ثم نقص ذلك الى مثقال بر أو شعير ، وإلى مثقال ذرة ، وإلى أدنى من هذا ، فكل هذا شاهد على أن الايمان الذي في القلب يزيد بزيادة العمل الصالح ، وزيادة العلم وينقص بنقص ذلك .

فالايमान باطن في القلب ، ولكن ظهور العمل الصالح يدل على زيادته ، وينقص العمل الصالح يدل على نقصه في القلب ، وقد رويت في ذلك له آثار كثيرة .

وقد روى عن علي بن أبي طالب أنه قال : الايمان يبدوا في القلب لمضة لمضة ، فكلما ازداد الايمان ازدادت حتى يبيض القلب .

والنفاق يبدو في القلب لمضة لمضة حتى يسود القلب ، قال : وإيم الله لو شققتم عن قلب المؤمن لوجدتموه أبيض ، ولو شققتم عن قلب المنافق لوجدتموه أسود .

يريدون ، والله أعلم ، أى لو استكشفتم باطن القلبين وكشف لكم ذلك منهما لرأيتم عيانا •

وأما قول الله عز وجل : (قالت الأعراب آمنا قل لم يؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) فربما يحتمل وجهين ، والله أعلم ، أى لم تؤمنوا بالايمان الذى يتحقق به كمال الايمان وتماه ، وليس معناه على هذا الوجه نفى الايمان عنهم ، بحيث لا يكون لهم شئ من الايمان قل أو كثر •

ويحتمل أنه لم ينف عنهم الايمان وقد دخلوا به فى جملة المؤمنين ، فربما كان هذا الوجه أقوى الوجهين أحدهما : أنه قد أثبت لهم الاسلام بقوله : (ولكن قولوا أسلمنا) ولا يكون الاسلام بحقيقة الا ومعه حظ من الايمان وإلا لكان نفاقا •

وأيا فقول الله تعالى : (وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئا) وإن كانوا ليس لهم من الايمان حظ قل أو كثر ، فليس يقبل لهم عمل ، لأن المنافق الذى تحقق نفاقه ، لا يقبل له نفقة ولا عمل ، وقد شهد بذلك الكتاب •

وبعذين الوجهين لا ينتفى عنهم الايمان بالكلية وهو الأظهر ، اللهم إلا أن يكون هؤلاء الأعراب قد علم الله منهم أن قولهم : آمنا ، نفاق لا حقيقة له ، وهذا انما يكون لخاص من الأعراب الذين هم منافقون لا ايمان لهم فوجه ، والله أعلم بما أراد •

وقد ذكر الله بعض الأعراب بالايمان ، واحتساب نفقاتهم قربات عند الله ، وصلوات الرسول ، وأثبت لهم القرية بذلك •

وقد روى : لا يزننى الذى يزننى ساعة يزننى وهو مؤمن ، ولا يسرق الذى يسرق ساعة يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر الذى يشربها ساعة يشربها وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع الناس إليه

أبصارهم وهو ساعة ينتهبها مؤمن • فما بالكم ونحو هذا •

وروى أن الايمان غزه ، فاذا زنى العبد أو نحو هذا ارتفع عنه ،
فصار فوقه كالظلة ، فاذا لام نفسه وراجع راجعه الايمان ، وروى من
هذا آثار :

فمن بعضها : أن العبد اذا فعل هذا خلع منه الايمان كما يخلع
قميصه •

وروى حديث عن المسيح عليه السلام : أنه بينما هو جالس مع
أصحابه ، جاء طائر كأحسن ما يكون ، أو روى أنه طائر من ذهب فوقع
ناحية منهم ، ثم تجرد مسكه ، فاذا هو أقبح شيء حين تجرد منه :
أقبرع أحيمش ، ثم ذهب الى جيفة هناك فتمرغ فيها فازداد قتنا الى
قبحه ، ثم بعد ذلك ذهب الى نهر ضحضاح فاغتسل فيه حتى خرج منه
فاغتسل فيه حتى خرج منه كأنه بيضة مقشورة ، ثم رجع الى مسكه
فتدعره فعاد الى أحسن ما كان ونحو هذا •

فسألوا المسيح عن ذلك ، فأخبرهم أنه مثل المؤمن اذا كان عليه
لباس الايمان كان عليه أحسن صفة ، فاذا عزم على معصية خلع عنه
لباسه ، فبدأ من قبحه ما شاء الله ، ثم اذا واقع المعصية زادته نجاسة
ونتنا إن ندم واعتقد التوبة وبادر اليها غسلت التوبة عنه نجاسة الذنب
ونقته ، ثم اذا صحت توبته رجع الى مسكه فتدعره فعاد الى أحسن
مكان •

قال في الحديث : وتلك الأمثال نضربها ، أى أن الذى يضرب من
الأمثال لهذا يظهر في زمان النبوة عيانا •

وروى أن بعض أهل البيت — وأراه الباقر — سئل عن نحو هذا
الحديث ، فغدير دائرة فيها اتساع فقال : هذا الاسلام ، ثم دور في

جوفها دائرة فقال : وهذا الايمان مقصور في الاسلام : فاذا أذنب المبد
نقل من دائرة الايمان الى دائرة الاسلام : قال : ولا يخرج من هذه
إلا الشـرك •

وهذا المثل ، والله أعلم ، تضمن أنه وان خرج عن دائرة الايمان
فلكونه ثابتا في دائرة الاسلام : فلم يذهب عنه الايمان بالكلية حتى
لا يبقى له منه شيء ، ولو كان منافقا ، والنفاق من شر مراتب الكفر •

قال غير المؤلف للكتاب والمصنف اليه :

هذا كله خبط لا يلتفت اليه ، فالايمان والاسلام واحد ، والمؤمن
والمسلم واحد فقط • رجع •

وقد كان وقع في صدر الاسلام خلف تكلف سؤال كان تركه خيرا
من تكلفه ، كان يقول أحدهم لصاحبه : أمؤمن أنت ، فاختلف الجواب
منهم عن ذلك :

فمنهم من قال : أنا مؤمن ان شاء الله ، فاستثنى خوفا من الترتية ،
وخوفا من الخاتمة المعصية عنه •

ومنهم من حاد عن لفظ السؤال الى لفظ هو عنده أسهل فقال : أمنت
بالله وكتابه ورسله أو نحو هذا •

ومنهم من قال : أنا مؤمن وخاف أن يدخله ان استثنى اتهام شك •
ومنهم من لم يجب عن هذا وقال : يقولون أمؤمن أنت ومما
أنا بشـاك •

ومنهم من أجاب وقال : أرجو ولم يقطع لأجل الخاتمة ، وربما
تأول من أمسك عن الجواب قول الله تعالى : (واذا ما أنزلت سورة
فمنهم من يقول أيكـم زادته هذه ايمانا) فلم يخبر عن المؤمنين بجواب ،

فأخبر الله تعالى يقول عنهم : (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون) وأرى هذا السؤال نجم بالعراق •

وروى أن رجلاً من أهل الشام قدم العراق ، وكان الرجل قد صحب معاذ بن جبل ، وأخذ عنه ، فحضر قوم من أصحابه ابن مسعود فقالوا له : أتشهد أنك مؤمن ؟

قال : نعم •

قالوا : أتشهد أنك في الجنة ؟

قال : أخاف الذنوب •

فقالوا : نحن نشهد أن المؤمنين في الجنة ، ثمذكروه لابن مسعود وهو كان غائباً فقدم فقالوا له : هذا الشامي الذي أخبرناك عنه •

فقال له ابن مسعود : أتشهد أنك مؤمن ؟

قال : نعم •

قال : تشهد أنك في الجنة

فقال : أخاف الذنوب •

قال له : أفلا أرجأت الأولى كما أرجأت الثانية •

وأراه قال : لو شهدت أنني مؤمن لشهدت أنني في الجنة •

فقال الشامي : صلوات الله عليك يا معاذ ، هذا ما كان معاذ يخوفنا من أمثالك •

فقال له عبد الله : وما قال لكم معاذ ؟

فقال : انتقوا زلة العالم ، وأراه خشن القول لابن مسعود •

فقال : وهذه زلتك يا ابن مسعود ، أما علمت أن الناس كانوا في زمان النبي صلى الله عليه وسلم مؤمن ومنافق وكافر ، ومن لم يكن من المؤمنين كان من الصنفين الآخرين •

فروى أن ابن مسعود اعترف له بأنها كانت زلة منه ، وكان ذلك الاعتراف من ابن مسعود رضى الله عنه لفضل خشيته ، ولو احتج عن قوله لوجد مقالا ، ولكن كان من الخشية لله على أعظم رتبة ، مع أنه كان يرى لمعاذ ولفضله •

وقد روى عنه رضى الله عنه أنه قال : ان معاذا كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يكن من المشركين ، فظن السامع أنه قاله غلطا فقال : ان ابراهيم كان أمة ، كأنه يذكره بلفظ الآية ، فأعاد ابن مسعود أن معاذا كان أمة قانتا كما قال أولا •

ثم قال : أتدرى ما الإمة ؟

قال : الذى يعلم الناس بها الخير ، يعنى وقد كان معاذ كذلك ، والقانت المطيع لله ، وأراه قال : وقد كتنا تشبه معاذا بابراهيم صلى الله عليه وسلم ، والذى نعتبر من هذا عن تجريد القول ، والله أعلم ، أن المؤمن قد يقال على ظاهر ما يبدو من المؤمن الاعتراف بالدين والايمان به •

وعلى ذلك وقعت الأحكام فى الشرع كقول الله تبارك وتعالى فى الكفارة : (فتحرير رقبة مؤمنة) فلم يكلف الناس أن يستطلعوا البواطن ، ويشقوا عن القلوب ، ولو كلفوا ذلك لم يجدوا من يقطع بايمانه على الغيب من سره ، وانما هو على ما يظهر من الاعتراف بالايمان والشهادة به •

وكذلك قوله تعالى : (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) ثم قال : والله أعلم بايمانكم ، فأخبر عن علمه عز وجل بما غيب القلوب من ذلك ، ثم وسع على ظاهر الحكم فقال تعالى : (بعضكم من بعض) فهذا يوضح حقيقة ذلك ايضا كما بينا •

وقد أوضح الحسن البصرى فى ذلك قولا فصل فيه الأمر على وجهين : كان قتالا له : أمؤمن أنت ؟

فقال : ان كنت تريد هل أنا مؤمن من الذين قالوا : (آمنا بالله وما أنزل اليينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل) الآية (ونحن له مسلمون) ففتح منهم ، وان كنت تريد هل أنا من الذين قال الله تعالى فيهم : (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) الى قوله : (أولئك هم المؤمنون حقا) الى آخره ، فوالله ما نعرف ذلك لأنفسنا بعد .

فأخبر أن المؤمن قد يقال على حكم الظاهر ، وبذلك تجرى الأحكام به ، وقد يقال لصغار الكمال . ولا ينبغي لأهل التقى أن يشهدوا بذلك لأنفسهم ويزكوها .

وقد روى من قال : انى مؤمن حقا ، فهو كافر حقا ، أو قال : — لعله — انى منافق ، فهو منافق حقا .

ومن قال : انى فى الجنة فهو فى النار ، فنهى عن ذكر كل هذا ، لأنه من تركية النفوس ، وقد قال الله تعالى : (فلا تركوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى) .

على أنه قد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لحارثة وهو غلام حدث السن : « كيف أصبحت يا حارثة ؟ » قال : مؤمنا حقا ، قال : « ان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك ؟ » قال : عزفت نفسى عن الدنيا ، فاستوى عندى حجرها وذهبها ، وكأنى أنظر الى عرش ربى بارز ، وكأنى أنظر الى أهل الجنة فى الجنة يتراورون ، وكأنى أسمع عواء أهل النار .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عرفت فالزم ، أو قال أبصرت فالزم » ، مؤمن نور الله الايمان فى قلبه .

وقد بلغ بحارثة هذا بحقيقة الايمان واليقين أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض المغازي ، فسمعه يقول : ان الله يضحك الى عبده .

قال غيره :

اذا كان عبده شاهرا سيفه يقاتل في سبيل الله حتى يستشهد أو نحو هذا فقال : وكان يمجن عجيئا فما بيني وبين أن أكون هكذا الا العجين ، فشلت يده من العجين ، فقاتل حتى قتل ، فجاءت أمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ان يكن حارثة في الجنة فلا أبكى ولا أبالي ، وان يكن غير ذلك فسترى ما أصنع .

فقال : « أصبت يا أم حارثة — نسخة — أهبلت ، أجنة واحدة هي ، انها لحنان كثيرة ، وانه لفي الفردوس الأعلى » فرجمت وهي تضحك وتقول : بخ بخ لك يا حارثة .

ومن هذا الكتاب ، من تفسير أول هذه الآية : (قاتل الأعراب آمنوا) عن مجاهد : أعراب بنى أسد بن خزيمية (قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) عن الزهري : أن الاسلام الكلمة والايمان والعمل .

وعن سعد : أعطى النبي صلى الله عليه وسلم رجالا ولم يعط رجالا منهم شيئا ، فقال سعد : يا رسول الله ! أعطيت فلانا وفلانا ، ولم تعط فلانا وهو مؤمن ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أو مسلم » حتى أعادها ثلاثا سعد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول له : « أو مسلم » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « انى أعطى رجالا وأدع من هو أحب الى منهم مخافة أن يكبوا في النار على وجوههم » .

وعن ابن زيد : لم يصدقوا ايمانهم بأعمالهم ، فرد الله ذلك عليهم ، وأخبرهم أن (المؤمنین الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) الآية ، صحقوا ايمانهم بأعمالهم .

وعن ابن عباس : أرادوا أن يتسموا باسم الهجرة ، وأنه لا يتسموا بأسمائهم التي سماهم الله ، فكان هذا في أول الهجرة قبل أن ينزل في المواريث •

وعن قتادة : لم تعم هذه الآية ، وإنما هي في حى امتنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم باسمهم وقالوا : لم نقاتك كما قاتلك بنو فلان •

وعن مجاهد : أسلمنا : استسلمنا •

وعن ابن زيد : استسلمنا دخلنا في السلم ، وتركنا المحاربة والقتال لقولهم : « لا اله الا الله ، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله » •

(ولا يدخل الايمان في قلوبكم) أى ولما يدخل العلم بشرائع الايمان ، وحقائق معانيه في قلوبكم •

(وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئاً) أى لا ينقصكم الظاهرين من معنى لفظ الايمان التصديق وبظاهر معنى التصديق ، التصديق بالقلب ، لكن أهل السنة على أن الايمان يحتوى على شرائع •

✽ مسألة :

قال أبو سعيد : معى أنه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يكون المؤمن مؤمناً حقاً حتى يحب للناس كما يحب لنفسه »

ويخرج ذلك عندى أنه يجب للناس التوبة من الذنوب ونحو ذلك ،
ويجب لهم العافية من الأمراض ، لأن المؤمن قلبه رحيم •

﴿ مسألة :

يوجد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الدين النصيحة »
قيل إن يا رسول الله ؟ قال : « لله ولرسوله ولكتابه وللائمة ولجماعة
المسلمين » •

باب

في الاستطاعة

ومن قصيدة أبي المؤثر :

وقوم بنوا في الدين أقبح بدعة
تكاد تهد السامق المنزحلق

فقالوا لنا قبل الفعل استطاعة
عن الله نستغنى بها حين نفرق

قالت المعتزلة ومن قال بقولهم ممن لا يثبت القدر : الاستطاعة قبل الفعل ، ولو كانت الاستطاعة قبل الفعل لم يكن منهم اهتمام بمعية ، ويمزم عليها ، ثم يدع ما عزم على فعله ، فلو كان مستطاعا لكان فاعلا .

فان زعموا بزعم على الفعل باستطاعة ، وترك باستطاعة ، فأى الاستطاعتين كانت أولى به ، وأقدم عليه ، فلا بد لهم من أحد قولين أن يقولوا به ، اما أن يقولوا كلتا الاستطاعتين مع الفعل .

فان قالوا بهذا فقد نقضوا قولهم ، وأدخلوا الضعف على أحد الاستطاعتين ، لأنه لما عزم على الفعل كان عزمه على القول غائبا عنه ، لم تكن نية ، فلما عزم على الترك علمنا أنه شيء أحدث له فغاب عنه عزمه على الفعل .

وان زعموا أن الأولى من الاستطاعتين هي أولى ، فقد أبطلوا قولهم اذا حدثت فيه الاستطاعة ، وقد كان جاهلا لها لا يريدتها حتى حدثت فيه وأبطلت ما كان أولى به ، وأدخلت عليه الضعف والحجج كثيرة .

❖ مسألة :

- الاستطاعة معنا على ضربين ، فمعنىها نعمة ، ومعناها بنية .
- فأما النعمة : فهي التي يعمل بها الطاعة .
- وأما البنية : فهي التي يعمل بها المعصية .

❖ مسألة :

قال أصحابنا : يقولون ان الاستطاعة محدثة مع الفعل ، وليس هي قبله ولا بعده ، ولا هي استطاعة واحدة ، ولكن هي استطاعات كثيرة ، لكل فعل فعله استطاعة ، محدثة للطاعة استطاعة ، وللمعصية استطاعة . واستطاعة الطاعة غير استطاعة المعصية .

باب

في الهدى والضلال

وسألت أيضا عن الضلال ممن هو ؟ من الله ، أو من الشيطان ،
أو من العبد ؟

فاعلم أن الضلال هو فعل العبد الذي ضل به ، وفي كتاب الله
دليل - نسخة - دلائل على ذلك :

قال الله تعالى : (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) •

وقال تعالى : (فبظلم الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم
وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) •

مسألة :

من الآثار : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يروى ذلك عن
ربه عز وجل : « يا ابن آدم بمشيئتي شئت بنفسك ما كنت تشاء ،
وبارادتي أردت لنفسك ما كنت تريد فبمشيئتي أديت فرائضي ،
وبخذلاني وقعت في معصيتي ، فأنا أولى بحسناتك ، وأنت أولى
بسيئاتك مني ، لأنني لا أسأل عما أفعل والعباد يسألون » •

قال في المؤلف للكتاب والمضيف إليه :

قوله : « وبخذلاني وقعت في معصيتي » لم يكن الخذلان سببا
للوقوع في المعصية ، ولو كان كذلك ما عذبه الله ، لأنه لا يعذب على
فعله تعالى ، ولكن بسوء اختيار العبد اختار المعصية ، فعند اعتماده

لفعلها خذل ، ولو كان غير ما قد قلت ما قال تعالى : (فلما زاغوا
أزاغ الله قلوبهم) • رجع •

❦ مسألة :

ومن جامع أبى محمد : قال الله تعالى : (ولو شئنا لآتينا كل نفس
هداها ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين)
غنى هذه الآية دليل من الله تعالى لمن يعقل عنه خطابه على أنه لم
يفوض الأمر الى عباده ليستبذل كل أمر منهم بمراده كما زعم الملحدون
في آياته المنكرون لأحكام كتابه •

قالوا : فقد شاء الله من الخلق أن يؤمنوا • ولم يشأ منهم أن
يكفروا ، وأحب الكافرون لأنفسهم أن يكفروا فكانت محبتهم غالبية لمحبت
ومشيتهم ظاهرة على مشيئته ، وهم أن شاءوا أن لا يكفروا نفذت
مشيئتهم والله تعالى عنهم ، فقد شاء من الخلق أن لا يكفروا فلم تنفذ
مشيئته ، وأراد أن يؤمنوا فلم يبلغ إرادته ، فكيف يكون ذلك وهو
يقول عز وجل : (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن
يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل
الله الرجس على الذين لا يؤمنون) •

أفليس في هذا القول دليل لأولى التمييز والأبصار على أنه لا يستطيع
ممن سبق له الخذلان أن يدخله في ملة أهل الايمان ، ولا يقدر
أحد ممن يتعبد بالاسلام على الخروج عن الايمان الا بشيئة الله ،
فلا سابق لأمره ، ولاراد لحكمه ، خالق الخلق ، ومدبر الأمر ، تعالى
الله عما يقول المبطلون علوا كبيرا •

❦ مسألة :

وقلت في قول الله تعالى : (يضل من يشاء ويهدي من يشاء
وما ربك بظلام للعبيد) •

قلت : فان قال لك مناظر ك : أياضنى ويدخلنى النار وقد قال :
(وما ربك بظالم للعبيد) قلت : ما الحجة عليه في هذا ؟

فالحجة في هذا قول الله بنفسه ، ولا حجة له في ذلك أنه يفضل
ويدخله النار ، فهو في ذلك عادل ليس بجائر ولا ظالم للعبيد ، وإنما
ظلم العبد نفسه •

قال غي المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

أخلاق الباري هاهنا لهذا المعاصي هو خذلانه للمعاصي عند أخذه
في المعصية ، وخذله وتركه على ما هو عليه من فعل المعصية • رجع •

وقلت في قول أصحابنا : ان الله يعذب على المقدور ، وعلى فعله ،
لا يعذب على القدر ، فما القدر وما هو المقدور ؟

فمعنى أن القدر فعل الله بهم ، والمقدور أفعالهم التي قدرها الله
لهم ، وعليهم بعمله ، فلا يعذبهم على فعله بهم ، وإنما يعذبهم على
أفعالهم •

قال غي المؤلف للكتاب والمضيف اليه :

انظر حيث لم يجعل فعل الباري معذبا عليه ، والخذلان فعله فلم
يعذبهم الباري ويقع بهم عذابه ، اذ أنه فعل بهم ذلك الخذلان ،
وبعدا لم به ، وإنما كانت معصيتهم سببها الخذلان •

وإنما عذبهم كما قال صاحب المسألة على فعلهم ، لا على فعله ،
لأنه تعالى يقول : (وذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) • رجع •
قلت : وفي قول أصحابنا أن الله لا يعصى باستكراه ولا بغلبة •

قلت : فان قال لك مناظر ك فيعصى وهو راض ؟

فمعنى أنه ليس من صفته أن يعصى على الاستكراه ، ولا يعصى

وعز راض ، والاستكراه لا يكون الا من غلبة فيكره على ما يغلب عليه ،
فألله غالب غير مغلوب •

والاستكراه غير الكراهية ، والرضا معنى الخروج من الكراهية
لا الاستكراه له ، فز كثره للمعصية غير راض بها ، ولا يستكره عليها ،
ولا يثبت عليه الرضا اذا لم يثبت عليه الاستكراه •

مسألة :

من الزيادة المضافة :

وقد يقال : أضل الله ، وأضل الشيطان ، وأضل الناس بعضهم
بعضا ، فكل ضلالة معنى يعرف بغير معنى الآخر •

فمعنى أضل الشيطان ، أنى دعا وزين ورجب في معصية الله ،
وكذلك ضلالة السامري ، وضلالة الناس بعضهم بعضا ، وهى معصية
منهم ، لأن الله تعالى نهاهم عنها ، فقد سمى معهم — نسخة — منهم
ضلالة على معنى معروف موصوف بوجود بوقوع شيء لا بعدم شيء •

ومعنى أضل الله ، ليس على هذه الجهة ، لأنه لا يجوز أن يقول :
أضل الله تعالى دعا وزين ، أو رغب فى شيء من المحاصي ، كما قلت فى
اضلال الشيطان ، وانما معنى أضل الله أنه لم يهد ولم يعصم ، ولم
يوفق ، وانما هو فقد الهدى ، وعدم العصمة ، لا بوجدان شيء
ووقوعه •

ألا ترى أنه يقال : خذل فلان فلانا ، وانما يعنى بخذلانه إياه
أنه لم ينصره ، لم يعنه لا أنه فعل فى خذلانه إياه شيئا أكثر من تركه
النصرة والمعونة له ، فجاز أن يقال : خذل فلان فلانا على هذا المعنى •

ويقال : فلان فقير ، فالفقر اسم واقع لعدم المال وفقده ، وليس

الفقر شيئاً موجوداً أحدث ، فكان الفقر أكثر من أنه لما أفقره الله المال ، ولم يعطه إياه وقع الفقر لعدم المال •

ويقال : فلان غنى لوجدان المال عطية الله ، فقل : غنى لأمر موجود معروف واقع من أجل أحداثه ، سمى غنياً ، وليس الفقر كذلك ، إنما قيل فقير لفقران شيء وعدمه ، وهو المال لا لوقوع شيء •

ويقال : أجاع فلان فلانا ، أى أفقده الطعام ولم يطعمه ، وأعراه أى لم يكسه ، ليس أنه أحدث في عريه وجوعه شيئاً موجوداً به كان العري والجوع أكثر من أنه لم يطعمه ولم يعطه الثوب •

✽ مسألة :

واعلم أن الهدى والعصمة موجود موصوف واقع ، أعطاه الله من أحب ، وأحدثه له وبه نال أهل الخير •

قال غيره :

واعلم أن الهدى والعصمة موجودان موصفان واقعان ، أعطاهما الله من أحب ، وأحدثهما له ، وبهما نال أهل الخير الخير ، والله أعلم • رجع •

وقد سأل الصالحون من عباده أن يعطيهم وهو الهدى والعصمة ، ولا يجوز أن يكون سألوا الله أمر الأشياء موجوداً بحدثه لهم به ، أدركوا ثواب الله وكرامته ، وقد أخبر الله أنه أعطاه ، ومن لا يجوز أن نقول : أعطيت ومننت بشيء لا ينتفع به ، ولا يكون لمن أخذه شيء من الخير ، ولا يجوز للصالحين أن يسألوا ربهم شيئاً ليس له معنى يعرف يدركون به شيئاً من الخير •

✽ مسألة :

وليس للضلالة — لعله — معنى يعرف ، والخذلان معنى موجود موصوف ، وبوقوعه كانت المعصية كما كان جردان العصمة والتوفيق والطاعة أكثر من فقدان العصمة والتوفيق ، وهما اسمان يجب أحدهما معنى ، وليس يجب الآخر بمعنى يعرف ، وهما يتضادان في الاسم ، ولا يتضادان في المعنى ، لأن الله أخبر بدرك الخير وطاعته ، يعنى أحد الاسمين •

ويثبت المعنى وهو المن الذى يبال به الخير ، ولم يثبت معنى الاسم الآخر أنه بوقوعه عصى الله ، ولا أنه أهلك أحدا ، ولا كان به الأمر الذى به يعذب الله ، وهو الخذلان والضلالة ، فهذا فرق ما بينهما فى المعنى والاسم ، فمن هلك فأنما هلك من قبل هواه ، وما سولت له نفسه •

ومن نجا من الهلكة ، ونال الخير فى الدنيا ، فمن قبل الله وعصمته آياه ، وتوفيقه ، ومنه وفضله عليه • رجع •

باب

فيما يشرك به الإنسان ويكفر به

وسألت أبا معاوية فيمن شك في رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعد علمه به ، وأنه ليس رسول من الله ؟

قال : هو مشرك يقتل ان لم يتب •

وقلت : من شك في القرآن من بعد علمه به فقال : لا أدري هذا القرآن الذي أنزله الله أم لا ؟

قال : مشرك يقتل ان لم يتب ، وكذلك اذا شك في آية من القرآن بعد علمه بها ، فهو مشرك يقتل ان لم يتب ، وأما اذا شك في آية من القرآن ، لم يكن علمها أنها من القرآن ، وهو مؤمن بالقرآن ، الا أنه شك في هذه الآية لا يدري أي من القرآن ، فقال في هذه الآية : لا أدري أهي من القرآن أم من غير القرآن ، فإنه لا يكون بذلك مشركا حتى تقوم عليه الحجة ، فاذا قامت عليه الحجة فشكل فيها بعد قيام الحجة عليه ، فإنه يكون بذلك مشركا يقتل ان لم يتب •

❖ مسألة :

وسألت عن شك في الكعبة بعد علمه بها ؟

فقال مشرك يقتل ان لم يتب ، وأما من لم يعلمها ، فواسع له جهلها ما لم يحضر وقت الصلاة ، فاذا حضر وقت الصلاة فصلى لغير القبلة ، فلا يسهه جهل ذلك ، ولا يكون بذلك مشركا ، ولكنه كافر ، فاذا لقيته الحجة فأخبرته فشكل فهو مشرك يقتل ان لم يتب •

والرجل يسمعه جويل القرآن ، فاذا لقيته الحجة فأخبرته أنه من عند الله ، فشك فيه ، كان بذلك مشركا يقتل ان لم يتب •

﴿ مسألة :

وسألت عن شك في الجمعة بعد علمه بها ، أو كان جاهلا بها فقامت عليه الحجة بالجمعة فشك فيها ؟

فقال : لا يكون مشركا ولكنه كافر •

قلت : فإن قال ليس جمعة بعد علمه بها ، أو قيام الحجة عليه ، هل يكون بذلك مشركا ؟

قال : لا ، وقد روى عن أبي زياد أنه قال : في هذه يقتل ونحن نقول انه كافر ، ولا يقتل ، ولا يبلغ به الى الشرك اذا كان مقرا بأن الظاهر أربع ركعات •

﴿ مسألة :

وسألت عن شك في السماء والأرض ، والجبال والناس والدواب ، والشمس والقمر والنجوم بعد العلم بها ، أو كان جاهلا فقامت عليه الحجة بذلك ، فقال : لا أدرى أمي السماء التي ذكرها الله في كتابه ، وهذه الأرض التي سماها الله والجبال والدواب والناس أم لا ؟

قال : لا يكون بذلك مشركا ولا كافرا اذا كان مقرا بأن الله خلق هذا الذي شك فيه ، ولا يدرى هذه سماء أو غير سماء ، وهذه الأرض أو غير أرض •

﴿ مسألة :

وسألت عن أقر بالله وجده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله،

والاقرار بما جاء من الله ، الا أنه قال : ان الله يعجزه شيء ، أو يغفل
أو يسهو أو ينام ، أو ليس بقادر ولا قاهر ؟

قال : يكون بذلك مشركا يقتل ان لم يتب •

وكذلك ان شك في هذا بعد علم الله به ، أو كان بذلك جاهلا ، فقامت
عليه الحجة بذلك فشك ؟ فقال : لا أدري يعجزه شيء أو لا يعجزه ،
أو ينام أو ليس ينام ، ولا أدري قاهر لكل شيء أم لا ؟
فانه يكون بذلك مشركا يقتل ان لم يتب •

❦ مسألة :

ومن شك في نبوة الأنبياء بعد علمه ، وبعد قيام الحجة عليه ؟

كان بذلك مشركا يقتل ان لم يتب •

ومن شك في التوراة والانجيل والزيبور ، فقال : لا أدري أهو من
عند الله أو من عند غيره وبعد قيام الحجة عليه ؟

كان بذلك مشركا يقتل ان لم يتب •

ومن غير الكتاب والزيادة المضافة اليه :

مما انتخبته من جامع الشيخ أبي الحسن وغير من آثار المسلمين :
وسأل عن الشرك ما هو ؟

قيل له : هو الاشراف في الشيء ، المشاركة فيه ، فهو اسم الشرك
والاشراف •

فان قال : بيم لحق المعبد اسم الشرك بالله ؟

قيل له : هو كلما أشرك به ما لم ينزل به سلطانا ، فهو مشرك ،
وقد قال : (وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) ويحرم الشرك
به ، وهو أن يجعل معه شريكا في ملكه ، أو يجعل معه الها غيره ، أو يعبد
غيره .

ومن عبد الأصنام والأوثان والنيران ، والشمس والقمر والملائكة
والرسل ، وكل من عبد غير الله فقد أشرك بالحرام ما لم ينزل به
سلطانا .

ومن أشرك بالله (فكلما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به
الريح في مكان سحيق) يعني بعيد .

فالشرك بعيد من الله ، خارج من رحمة الله ، ومن لم يؤمن بالله
وملائكته وكتبه ورسله ، وأنبيائه وما جاءوا به عن الله كان مشركا .

ومن لم يؤمن بالله ويقر بجملة الإسلام التي دعا إليها رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان مشركا .

ومن صدق بالله وشك في محمد ، ولم يؤمن أنه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، ولم يؤمن بالقرآن الذي جاء به من عند الله كان مشركا .

وليس بمسلم في الدعوة التي من أقربها كان مسلما ، ومن أنكرها
أو شيئا منها ، كان مشركا حتى يقر بالله ورسوله ، وما جاء به أنه
الحق ، وفي ذلك إيمان بجميع الأنبياء والمرسلين ، وكتب رب العالمين .

وقد قال الله تعالى : (ومن لم يؤمن بالله ورسوله غانا أعدنا
للكافرين سعيرا) .

وقال تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) .

فمن لم يسلم لحكم رسول الله فليس بمؤمن ، ومن لم يكن مؤمنا ،
كان مشركا وكافرا ، ومن آمن ببعض الأنبياء وكفر ببعضهم كان مشركا
لأنه رد ما جاء في القرآن من الإيمان بحقوقهم ، ونقض ما أمر به
من الجملة •

ومن أنكر شيئا من كتاب الله أشرك لأنه ما أقر به أنه جاء به من
الله ، ومن لم يصدق بجملة القرآن أشرك ، ومن لم يؤمن بالآخرة
كان مشركا •

وقد قال الله تعالى : (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة أعدتنا لهم
عذابا ألينا) •

وقال عز وجل : (ومن لم يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر
فقد ضل ضلالا بعيدا) •

ومن لم يؤمن بالمعاد ، وأنكر البعث أشرك لأن ذلك في كتاب الله ،
وقد نقض ما أقر به ، ومن رد شيئا من كتاب الله ، ولو حرفا ، أشرك
حتى يؤمن بكل ما جاء عن الله على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وهي
الدعوة ، وعلى انكار ذلك قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
دخلوا في الاسلام ، وقتل من امتنع من اليهود ، واستحل نساءهم
وأموالهم ، وقتل عدة الأوثان حتى أقروا •

فمن أنكر وحدانية الله أشرك ، ومن أنكر البعث وكذب بالجنة
والنار أشرك ، لأن ذلك في القرآن ، ومن جحد بالصلاة وأنكر أنها
ليست في كتاب الله ، وخطأ من أوجبها كان مشركا يقتل ان لم يتب •

فأما من لم يصل وهو مقر بها لم يشرك ، من جحد الصلاة
والزكاة ومنع ذلك أشرك بذلك ، وقتل حتى يقر بذلك ، وعلى ذلك ، كان
قيام أبي بكر فimen ارتد ومنع الزكاة •

قال غيرة :

وعلى ذلك كن قتال أبى بكر رضيه الله من ارتد ومنع الزكاة ،
ومن جحد الحج والصيام والفرائض التى فى كتاب الله ، ومن لم يؤمن
بذلك أشرك .

ومن قال : ان نبيا بعد محمد ، وأنه ليس بخاتم النبيين ، أو قال :
انه كاذب ، أو ساحر ، ولم يصدق به أشرك ومن ذلك لحق اليهود
اسم الشرك ، لأنهم يسمون النبى كذابا ، أو ساحرا ، ولم يؤمنوا
به ، ولا بما جاء به ، وأشركوا على ذلك ، قاتلهم ، واستحل دماءهم
وأموالهم بما أحل الله من ذلك .

وقد سماهم الله مشركين بقوله : (وقالت اليهود عزيز ابن الله
وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأقواهم يضاهون قول
الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون . اتخذوا أهبأرهم
ورهبأنهم أربأبا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا
الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون) .

فقد سماهم الله فى كتابه مشركين ، وفى هذا لهم كفاية ، وسماهم
الذين كفروا ، وقد قال : (لمن الذين كفروا من بنى اسرائيل) وقال :
(النار وعدا الله الذين كفروا وبئس المصير) .

ولم يلن الله مؤمنا ، وقد لعن الكافرين وقال : (وهل نجأزى
الا الكفور) .

وكل من استحق بعصيانه مجأزة من الله وعقوبة فقد كفر ، كما
سماه الله ، وقال : (وكان الشيطان لربه كفورا) ولا فرق فى ذلك كما
قال الله تعالى : (انا خلقنا الانسان من نطفة أمشأج نبتليه فجعلناه
سعيأا بصيرا) ، (انا هديناه السبيل . اما شاكرا وأما كفورا) فمن
لم يكن شاكرا كان كفورا ، ولا منزلة أألثة غير هذين . انقضى .

وهذا من سيرة أبى عبد الله محمد بن زائدة الى أخيه أبى ابراهيم
محمد بن سعيد رحمه الله :

فان رد العبد آية من كتاب الله أشرك ، وان شرك في الجنة أشرك ،
وان شك في النار أشرك ، وان شك في البعث من القبور أشرك ، وان شك
في القيامة أشرك •

قال الشيخ : في هذا الشك بعد معرفته ، أو قيام الحجة عليه
بمعبر ، وقال : يسهل جهل هذا ما لم يتذكر •

وان اتخذ ربا يعبد من دون الله أشرك ، وان أنكر ربوبية الله
أشرك ، وان أنكر كتب الله أو بعضها ، أو شيئاً منها أشرك ، ومن
أنكر الملائكة أشرك ، وان لم يقر بالعبودية أشرك •

ومن آمن بالله ولم يؤمن بأنبيائه أشرك ، ومن آمن بأنبيائه ولم
يؤمن به أشرك ، ومن آمن بلسانه ولم يؤمن به — لعله بقلبه — أشرك ،
ومن ادعى أن لله ولداً أشرك ، ومن تكهن أشرك •

قال أبو الحسن : ان كان متكهنًا مقرا بجملته الاسلام ، ولم
يظهر من لفظه ما يلزمه حكم الشرك فليس بمشرك ، ولكن كافر نعمة •

ومنها : ومن دعا الى عبادة غير الله واستجيب له أشرك •

قال أبو الحسن : وكذلك الساهر ان كان لم يظهر من سحره
ما يستحق به الشرك ، وقولنا في الكاهن والساحر في الحكم الظاهر •

ومنها : ومن وصف الله بجارحة من الجوارح •

قال بعضهم : أشرك ، وقال بعضهم : كفر •

وقال أبو الحسن : ان قال جارحة كهذه الجوارح التي فينا فقد

أشرك ، وإن قال جارحة ولم يقل كهذه فهو كافر نعمة • رجع الى كتاب الشيخ أبى الحسن على بن محمد بن على البسيانى •

وسأل عن الشك : قيل : من شك فى الله أنه ليس بخالق ولا رازق كفر ، ومن شك فى أسماء الله بعد قيام الحجة عليه كفر ، ومن شك فى تفسير التوحيد بعد علمه وقيام الحجة كفر •

ومن شك فى النبى صلى الله عليه وسلم أنه ليس بنبى ولا رسول كفر بذلك ، ومن شك فى القرآن بعد أن سمعه يتلى ويقرأ ، فقد قامت عليه الحجة ، فإن شك فيه كفر •

وأما من آمن بالله ورسله ، وآمن بالقرآن ، ثم سمع بآية لم يكن علم أنها من القرآن ، فشكل فيها بعد قيام الحجة كفر ، ومن شك فى سورة من القرآن ، أو فى ثلاث آيات لم يعمد بذلك وقد كفر •

وقد قيل : إن القرآن حجة ، لأن نظمه معجز فى كلام البشر ، فمن شك فى شيء منه كفر •

وقال آخرون : حتى يشك فى ثلاث آيات ، لأن أقل سورة ثلاث آيات •

ومن شك فى الثواب والعقاب ، والجنة والنار ، والبعث والحساب ، والوعد والوعيد ، بعد قيام الحجة من كتاب الله ، وحجة المسلمين كفر •

ومن شك فى فرائض الله التى افترضها عليه بعد قيام الحجة عليه كفر ، ومن شك فى محارم الله التى حرمها بعد علمه ، وقيام الحجة عليه كفر ، ومن شك فى أنبياء الله وكتبه ورسله بعد قيام الحجة عليه كفر •

وأما من شك فى واحد من أنبياء الله ، أو واحد من ملائكة الله ،

لم يسمع بها لم يكثر بذلك حتى تقوم عليه الحجة ، فإذا قامت عليه
الحجة فشك بعد قيام الحجة عليه كفر •

ومن شك في ولاية المسلمين والبراءة من الكافرين بعد علمه ، وقيام
الحجة عليه كفر •

وأما من شك في ولاية واحد • • • • •

رجع الى كتاب بيان الشرع •

وان شك فقال : لا أدري هذا الذى فى أيدى اليهود هى التوراة
التي أنزلها الله على موسى أم لا ؟ وهذا الانجيل الذى فى أيدى
النصارى هو الذى أنزله الله على عيسى أم لا ؟

الا أنى لا أشك فى التوراة انها من عند الله ، وأن الله أنزلها
على موسى ، ولا أشك فى الانجيل أنه من عند الله ، وأن الله أنزله على
عيسى ، فانه لا يكون بذلك مشركا ولا كافرا •

وسئل عن قال : ان عيسى نبي الله له أب ، وأنه عيسى ابن مريم ؟

قال : مشرك يقتل ان لم يقتب •

وان قال : عيسى من ولد آدم ؟

فلا يكون بذلك مشركا ولا كافرا ، لأنه من ولد آدم •

والجنة والنار يسع جهلها ما لم يذكر ، فإذا ذكرتا لم يسع
أحد جهلها الا الايمان بهما ، ومن شك فيهما بعد علمه بهما ، وبمعد
قيام الحجة عليه كان بذلك مشركا يقتل ان لم يقتب •

وكذلك يوم القيامة يسع جهله ما لم يذكر ، فإذا ذكر لم يسع

جهله ، ولا يسمعه الا الايمان به ، فاذا شك فيه بعد العلم به ، أو بعد قيام الحجة ، كان بذلك مشركا يقتل ان لم يتب •

ومن جهل أن الله يبعث من في القبور ، فذلك واسع له ما لم يذكر ، أو تقم عليه الحجة ، فاذا ذكر أو قامت عليه الحجة لم يسمعه الا الايمان أن الله يبعث من في القبور •

ولا يسمعه جهله اذا ذكره ، أو قامت عليه الحجة ، وان شك أن الله يبعث من في القبور بعد العلم أو بعد قيام الحجة ، لم يسمعه ذلك ، وكان بذلك مشركا يقتل ان لم يتب •

والثواب والعقاب يسع جهلهما ما لم يذكر ، فاذا ذكرا ، أو قامت عليه الحجة بهما لم يسع جهلهما ، وان شك في الثواب أو في العقاب بعد علمه ، أو بعد قيام الحجة عليه ، كان بذلك مشركا ، يقتل ان لم يتب •

❖ مسألة :

وقيل : عن أبي عبد الله رحمه الله أنه قال : من تأول القرآن من القرآن على غير تأويله ، فهو كافر ، ولم يدخل في الشرك ، ومن تأوله من غير القرآن ، والذي من القرآن مثل قوله تعالى : (إلى ربها ناظرة) وقال ينظر إليه في القيامة فقال : قد أخطأ بلا شرك •

باب

في التكليف

قال الله عز وجل : (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) أى لا يؤاخذها
ويطالبها الا بطاقتها •

✽ مسألة :

يجب على العبد اذا بلغ ، وصح عقله ، وزالت عنه الآفات في أول
أحوال التكليف أن يعرف خالقه ، وأنه واحد (ليس كمثله شيء) وهو
السميع البصير) •

ودليله على ذلك ما يرى من عجائب خلقه ، ولطائف صنعه ، في
نفسه وغيره ، وأرضه وسماؤه ، وليله ونهاره ، واختلاف أحواله ،
وما يشاهده بين السماء والأرض من الدلالات القائمة ، الآيات الدالة
على وحدانية الله جل جلاله •

وأول ما على العبد معرفة ما افترض عليه المفترض ، لأنه لا يؤدي
المفترض عليه حتى يعرف الذي افترض عليه المفريضة حق معرفته ،
لأنه لا يجوز أن يتقرب الى من لا يعرفه ، ولا يخضع ، ويعبد ويعمل
لن لا يعلمه •

وأنه لا يجوز أيضا أن يعرف الرسل من لم يعرف المرسل ،
لأنه انما يطيع العبد الرسول الا اذا عرف المنعم عليه الذي تجب
طاعته عليه ، وأرسله اليه وأوجب عليه اتباعه وتصديقه ، وعلى كل
عاقل بالغ أن يوحد الله عز وجل ، ولا يوحده الا من عرفه وأقربه
ومن لا يعرفه فلا يوحده بل يجعده •

واذا وحد الله تعالى بأنه واحد (ليس كمثله شيء) فقد عرفه •

فضل

وعن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب :

قال : ان أول عبادة الله معرفته ، وأصل معرفة الله توحيده ، ونظام توحيده : نفى صفات التشبيه عنه بشهادة العقول ، لأن كل مشبه موصوف بالأشياء ، مخلوق ، وشهادة كل مخلوق أن له خالقا لا يشبهه ، ولا يوصف بصفاته ، وشهادة كل صفة بالاقتراب وشهادة الاقتران بالحدث ، وشهادة الحدث بالامتناع من الأزل الممتنع من الحدث •

قال : وأما المعرفة بالله جل جلاله في قيام ولا قعود ، ولا آياه وحده من اكتنحه ، ولا حقيقة أصاب من مثله ، ولا صمده من أثار إليه ، ولا آياه عنى من شبهه بخلقه ، ولا تذلل له من فريضة ولا آياه أراد من توهمه ، وكل معروف بنفسه مصنوع قائم سواء معلول •

فضل

أول ما افترض الله على عباده معرفته وشكره على نعمته ، ونفى الأشياء عنه ، ثم الاقرار بأنبيائه ورسله وملائكته ، والتصديق بجميع ما أنت به ، وأنزله في كتبه ، وما كلفهم عليه مطلب معرفته ذلك من كتابه العزيز الذي يأتيه الباطل من يديه ولا من خلفه •

ومن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، ومن اجماع الأمة ، ومن حجج العقل الذي حسن الله به الحسن ، وقبح به القبيح وله وجب الأمر والنهي ، وحسن الحمد والذم •

ويلزمهم الكف عما قبح في عقولهم ما لم يأتهم عن الله تعالى خبر بأباحته شيء منه ، ويلزم العبد أن يعرف نفسه ، حق معرفتها ، فان من جهل نفسه كان لغيرها أجهل •

قال غيره :

هذا هو العدل من القول لما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : متى يعرف الانسان ربه ؟

فقال صلى الله عليه وسلم : « اذا عرف نفسه » فان من جهل نفسه كان لغيرها أجهل ، والله أعلم •

فمعرفة الله تعالى أول المفترضات ، وبها تصح العبادات ، ومن لم يكن بالله عارفا ، كان به جاهلا ومن كان به جاهلا لم يكن له عاملا ، كان لأوامره مهملًا ، ومن كان لأوامره مهملًا كان لعذابه مستوجبا •

❦ مسألة :

التكليف على معنيين : فمتى يجوز اضافته الى الله عز وجل ، ومعنى لا يجوز ، فالذى يجوز هو الأمر ، وهو تكليفه عز وجل عباده أو أمره ونواهيه ، طاعته وقرائنه حسب طاقاتهم •

والمعنى الذى يجوز انزال المكلف حاجته بالمكلف ، وهذا غير جائز على الله عز وجل أن يكون تكليفه المبدأ لحاجة له الى ما يكلفهم ، اذا كان الله غنيا عن جميع ما خلق ، وكل اليه محتاج مفتقر ، تعالى الله علوا كبيرا •

فصل

ويقال على من هذا الأمر كلفه أى مشقة ، ومن هذا المعنى يقال : تكلف فلان لأخواته الكلف ، وتكلف لهم ما عجزوا عنه ، ويقال : ما عليك فى هذا الأمر كله كلفة ، أى تحمل ثقلا •

✽ مسألة :

ووجوب التكليف على المكلف من طريقين : طريق عقل ، وطريق
نقل .

فطريق العقل ينقسم قسمين : أحدهما : معرفة الله تعالى أنه
واحد ، وعالم ، وقادر ، ونحو ذلك ، فعلى المكلف عند ذكر ذلك وسمعه
اعتقاده وعلمه ، غير معذور بجهله ولا الشك فيه لقيام أدلته ، ولزوم
حجته .

والقسم الثاني ما فيه الاختلاف بين الناس ، مثل عالم بعلم ،
وقادر بقدرة ، وعالم بنفسه ، وقادر بنفسه ، فحجة هذا تلزم بالسؤال ،
وبعد الاستدلال ، وعلى الشاك فيه أن لا يعتقد قولاً من المخالفين بغير
دليل ، فإن مستمسكا بالجملة ، ونهى أن الله تعالى واحد (ليس كمثله
شيء) .

وما كان طريقه طريق بغير لازم ولا هالك من جهله ، الا بعد قيام
الحجة عليه بالخبر المنقول اليه ، فإذا طرق سمعه من ذلك لزمه فرضه ،
ان كان مفسراً في نفس اللفظ المنقول ، وان كان مجملاً فالى أن يسأل
العلماء عن تفسير خطابه .

وما لم يقم على المكلف حجة لم تبلغه دعوة ، فهو سالم بجهله
ما كان طريقه السمع من رسالة الرسول ، وعلى الفرائض ، لأنه لو كان
الرسول صلى الله عليه وسلم مشاهداً ، ولم يظهر له معجزة على ما يدعيه
من النبوة ، ويدعو اليه من الايمان به فلم يجبه ، لما كان هالكا ، لأن
مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم ليست بحجة على من شاهده دون
اظهار معجزة ، ولا ابلاغ رسالة .

ولا قتال بذلك أحد من أهل القبلة ، ولو كان كذلك لكان المسلمون حين
قدم النبي صلى الله عليه وسلم مهاجراً الى المدينة ، والناس يصلون اليه ،

ولا يعرفوه الى أن يكثرُوا ، وارتفعت الشمس ، فقام أبو بكر رضى الله عنه فستر النبى صلى الله عليه وسلم بثوبه من الشمس •

فعلت الأنصار والمسلمون أن المعظم هو النبى صلى الله عليه وسلم ، فلو كانت رؤية النبى صلى الله عليه وسلم هى الحجة فقط كان جميع المسلمين من أهل المدينة قد كفروا بجهلهم الحجة ، وهم له معالينون •

ولم يقل أحد أيضا : ان دعوة النبى صلى الله عليه وسلم هى الحجة دون المعجزة ، ولو كانه المشاهدة هى الحجة من غير أن يعرضها دليل من المعجزة ، أو من يقوم مقامها لكان من سمع الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو ، فلم يعلم الحق ويتبعه كافرين ، وقد سمع كلام النبى صلى الله عليه وسلم فلم يلزم حجته بغير معجزة •

ولو كان ذلك لازما لكل مشاهدة للنبى صلى الله عليه وسلم ، أو سامع لكلامه لما كان لافهار المعجزات معنى •

ولو كان أيضا سائنا لكل مدع للنبوّة أن يدعها من غير اظهار معجزات — لعله — معجزة عليها ، ولكن لما كان الله عز وجل لا يبعث رسلا الا بمعجزة ظاهرة ، وأعجوبة باهرة ليس فى طوق أحد أن يأتى بمثلها ، ولا أن يشاكلهم فيها ، صح أن المعجزة هى المؤيدة لرسالتهم ، والمؤكدة لمقالتهم ، والمثبتة لحجّتهم ، والمبرهنة لدعوتهم ، والمصدقة لأمرهم ، والمعرفة بينهم وبين غيرهم ، وانما هى الحجة الجليلة ، والدلالة النبوية التى باين بها رسل الله غيرهم من العباد •

فصل

والتكليف ثلاثة أقسام : قسم أمر المكلفون باعتقاده ، وقسم أمرهم بفعله ، وقسم أمرهم بالكف عنه •

فما أمرهم باعتقاده قسمان : قسم اثبات ، وقسم نفى •

فأما الاثبات : فاثبات توحيده ، وتصديق رسوله صلى الله عليه وسلم بما جاء به •

وأما النفي : فنفي الصاحبة والولد والأشباه ، والحاجة والقبائح أجمع عنده ، وهذان القسمان هما أول ما كلفهما العاقل •

وما أمرهم الله بفعله ثلاثة أقسام : قسم على أبدانهم ، كالصلاة والصيام ، وقسم على أموالهم كالزكاة ، والكفارات ، وقسم على أبدانهم وأموالهم ، كالحج والجهاد •

وما أمرهم بالكف عنه ثلاثة أقسام : قسم لأحياء نفوسهم ، كتهيه عن القتل ، وأكل الخبائث والسموم ، وما يؤدي الى فساد أبدانهم وأديانهم •

وقسم لايلافهم واصلاح ذات بينهم ، كتهيه تعالى عن الغضب ، والظلم ، والبغض ، وما أشبه ذلك •

وقسم لحفظ أنسابهم ، وتعظيم محارمهم ، كتهيه تعالى عن الزنى ، ونكاح ذوات المحارم ، والتعبد مأخوذ من عقل متبوع ، وشرع مسموع ، فالعقل متبوع فيما لا يمنع منه الشرع ، والشرع مسموع فيما لا يمنع منه العقل ، لأن الشرع لا يرد بما يمنع منه العقل ، والعقل لا يتبع فيما يمنع منه الشرع ، وكذلك توجه التكليف الى من كمل عقله •

والأحكام العقلية لا تكون أصولاً للأحكام الشرعية ، ولا شبه الأحكام الشرعية بالأحكام العقلية وقال بشير : لابد من تكليف المعرفة كل بالغ من جهة العقل ، وأن لم يكن من أهل السمع ، لأن ذلك مما يدرك بمشاهدة الأدلة ، ولا تجوز اباحه تركه ، واكتساب الجهل بدلاً منه اذا كان ممكناً له ، وغير عاجز عنه ، ولو كان مكلف ذلك الا بعد أن يفرغ ، سمعه الأمر له به ، لكان لا سبيل له الى ذلك الا بعد أن يعلم صدق الخبر له وإن أتاه من عند الله •

وأن الله عز وجل لا يبعث الا صادقا ، وهو انما يعلم صدق المخبر
له بعد أن يعرف الله تعالى بأدلته ، ويعلم أن حكيم لا يبعث رسلا الا
بمعجزة لم تجر بها عادة ، وأعجوبة قاهرة الحجة ، ودلالة ظاهرة البيان
ليس في قرى المخلق أن يأتوا بها ، ولا أن يساووهم فيها ، ولا جبرت
المادة فيهم بمثلها ، صح أن اعلامهم دالة على صدقهم •

ولا يجوز أن تكون دالة على ذلك الا المكلفون لعلمه ممكنون من
الاستدلال على صدقهم فيما جاءوا عليهم السلام من ربهم عز وجل •

❦ مسألة :

من الزيادة المفصلة :

عن بشير قال : قالت المعتزلة : ان الله اذا ألم الأطفال والمجانين ،
وأدخل عليهم المكروه ، فانه يعوضهم به في الآخرة •

قال : وكذلك يقولون في الدواب اذا أدخل عليهم شيئا من المكروه
أنه يعوضها ويخلدوها في الجنة مثل غيرهم •

رجع الى كتاب بيان الشرع •

باب

فيما لا يسمع جهله

قال أبو عبد الله الذي لا يسمع الناس جهله عند حضور وقته من الايمان الموضوء للصلاة لا يسمعه أن يجهله اذا حضرت الصلاة ، أو يجهل ما يجب عليه من استكماله ، فاذا جهل تمام الموضوء ، ولم يتم وضوءه بكماله ، ودخل في الصلاة وهو ناقص الموضوء فقد كفر اذا جهل •

وقال : لا أعرفه فهو غير مقدور بجهالته اياه ، وان أقيمت الصلاة ، وجهل ما يجب عليه فيها من تمامه يحدودها •

وقال : لا أعرف ما وجب على فيها ، وكيف أقيمها وجهلها حتى انقضى وقتها ، ولم يصلها على ما ينبغي ، فهو غير معذور بجهالته ، وقد كفر •

وكذلك الغسل من الجنابة اذا أجنب فجهل معرفة الغسل ولم يأت به ، واعتذر بجهالته حتى انقضى وقت الصلاة ولم يغتسل فهو غير معذور بجهالته اياه ، وقد كفر •

وأما الزكاة فان كان له مال فجهل أداء الزكاة ، فلم يؤدها حتى مات فقد كفر •

وكذلك ان كان له مال فلم يعلم أن الحج يجب عليه ، فاذا كان له مال فلا عذر له ، ولا يسمعه جهل ذلك ولا كفره حتى يموت ، فان مات ولم يحج مات كافرا اذا لم يوص بحجة •

وكذلك ان جهل صيام شهر رمضان من قبل دخوله ، فلم يعلم أنه واجب عليه ، فمات قبل دخوله لم يكفر •

وان دخل شهر رمضان فلم يصمه وجهله فلا عذر له في جهله ، وهو كافر حتى يتوب ويتعلم ، فان مات ولم يصم منه يوما واحدا ، فقد كفر ، فان تاب لكل يوم شهرا وكفارة الصلاة ، وهو يتعلم فلم

فلا يبذل ، وأرجو أن يكون معذورا ان شاء الله .

وقال أيضا : الكفر الذي لا يسع الناس جهله هو الشرك بالله ، فما دونه — لعله — أراد وأما ما دونه مما حرمه الله في كتابه ورسوله في سنته ، وأجمع المسلمون على تحريره .

فما لم يفعله هو أو يتولى من فعله ، أو يبرأ ممن برىء من فعله فهو مسلم ، فان فعله هو بجهالة ، أو تولى من فعله بجهالة ، أو برىء ممن برىء ممن فعله ، فهو كافر ، وكل هذا كفر نعمة لا كفر شرك .

❦ مسألة :

وهذا كلام حاجب بن مسلم : عن الايمان الذي يسع الناس جهله ؟

قلنا : ما دان الناس بتحريمه مما أوجب الله العذاب على فعله أو تركه ، فما لم يعلموا أو ينسوا الايمان أن عمل ، أو يكفوا عن برىء منهم من العلماء على براءتهم ممن عمل ، أو أثبت الايمان أن عمل ، فهذا الايمان الذي لا يسع من علمه ، جهل ما وراءه حتى تقوم حجة .

❦ مسألة :

ومن الأثر : وسألته عن جهل الجنة والنار ؟

فقال من قال : لا يسع جهلهما .

وقال من قال : يسمه ما لم يعلمه أحد ، فإذا علمه أحد لم يسمه جهلها •

قلت له : فما تقول أنت ؟

قال : أقول انه يسمه ما لم يعلمه أحد ، فإذا أعلمه أحد لم يسمه جهلها •

قال أبو سعيد : الله أعلم ، ومعنى أنه إذا لم يصرف معنى ذلك ، والمراد به ، فلا معنى للأعم عندى ، لأن الجنة والنار قد يخرجان في معانى غير الثواب والعقاب من جنان الدنيا ، ونار الدنيا التى تنفع الناس ، ويتمتعون بهما ، وأما معنى الثواب والعقاب • • • • •
تبارك وتعالى على طاعة وعلى • • • • • جهل ذلك •

قلت له : لا يسمه الا • • • • • ؟

أما فيها تقوم معه الحجة •

وعن رجل أعمى لا يبصر يكون في سفر مع قومه كثير لا يثق بأحد منهم ، وهم أهل الصلاة ، هل يقبل منهم إذا أخبروه بأوقات الصلاة ، ورؤية الهلال في الصوم والافطار من شهر رمضان ؟

فانه يأخذ بقولهم ، ويقبل منهم ، وان لم يثق بهم ، لأن الله تعالى قد ائتمنهم على ذلك ، وكذلك ان كان في قرية لا يثق بأحد من أهلها ، فانه يقبل منهم •

❦ مسألة :

قال أبو معاوية ، عن محبوب بن الرحيل : لو أن قوما وصلوا الى

ذات عرق ، فأتاهم أعرابي جالف فقال لهم : هذه ذات عرق ، ولا يسمعكم تجاوزونها الا مصرمين ؟

كان حجة عليهم ، ولا يسمعهم أن يجاوزوها الا مصرمين .

مسألة :

قال أبو معاوية : سأل رجل محمد بن محبوب عن رجل خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبلته بيت المقدس ، فلقيه رجل في سفره ، وقد خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن صرغوا الى الكعبة ، فقرأ عليه : (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) ؟

فقال محمد بن محبوب : قد لزمته الحجة .

مسألة :

وجدت مكتوبا للشيخ أبي محمد ، وأرجو أنه ابن بركة ، وسألته عن الصلاة : أيسع جهل علمها ، أو لا يسع جهل ذلك كان قبل حضور وقتها أو بعده ؟

قال : يسع جهل علمها وعملها قبل وجوبها ، ولا يسع جهل علمها مع وجوبها .

قلت : فسر لي ذلك وفصل لي الفرق بين الفصلين ؟

قال : نعم الفصل في ذلك واضح بيانه ، وذلك أنه غير مكلف لمعلم ما لم يلزمه ، ولا لعمل ما لم يجب عليه تأديته الا لأوقات تأتي ،

وأحوال ثابتة ، فإذا أتى عليه ذلك الوقت ، ووجب عليه ذلك الفرض لزمه
الفرض ووجب عليه العمل •

فإن جهل العمل مع وجوب الفريضة ، هلك مع زوال أوقات
الفريضة ، ولا عذر له بجهله •

وتفسير ذلك : أنه واسع له جهل العلم بالصلاة بأن فرضها
أربع ركعات قبل لزومها ، وحضور وقتها ، فإذا حضر وقتها لزم العمل
بها ، فإن أداها قبل زوال وقتها سلم ، وإن جهل أو تجاهل هلك •

قلت : فعلم ذلك كيف يقع له ، ومن يلزمه قبول ذلك إذا أخبره •

قال : علم ذلك يقع له بسؤال المسلمين ، وعليه قبول ذلك منهم
فيما أخبروه به ، وأسندوه له ، ورفعوا إليه من السنن المنقولة عن
الرسول ، والأئمة المتقدمة •

قلت : ومن أين وجب عليه السؤال ، ومن أين لزمه القبول بما
أخبروه به ، ونقلوه إليه ؟

قال : بالكتاب وجب السؤال ولزمه القبول •

قلت : وأين ذلك من الكتاب ؟

قال : قوله عز وجل : (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون)
فلما أمرنا بالسؤال لأهل الذكر لما جهلنا دلنا بذلك على قبول ما أخبرونا
به ، وأسندوه لنا ، ونقلوه إلينا •

ولو كان أمره لنا بالسؤال لا يوجب علينا قبول خبر من ننسأله ،
لكان لا معنى للآية ، ولا فائدة فيها ، وهذا ليس من صفة الحكيم ،
وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا •

قلت : أرأيت لو أخبره ثقة من المسلمين في وقت لزوم فرض الصلاة أربع ركعات ، هل كان عليه قبول خبر الثقة ؟ وهل يفيد خبر الثقة علما ؟

قال : عليه قبول خبر الثقة ، لأن خبر الثقة يوجب العمل تقليدا له ، ويعيده علما .

قلت : ومن أين لزم قبول خبر الثقة ووجوب العمل به ، وزوال الفرض عنه بخبر الواحد ، والفرض لا يزول الا بعلم ؟

قال : أما قبوله خبر الثقة بدليل من الكتاب ، وهو قوله تعالى : (ان جاعكم فاسق بنياً فتبينوا) فلما أمرنا بالبيان مع خبر الفاسق ، دلنا بذلك بأن السؤال موضوع عنا مع الخبر الصادق .

فلما كان هذا الرجل لا يعلم عدد فرض الصلاة ، وكـم هو من الركعات وجب عليه قبول خبر الثقة بهذا الدليل تقليدا له ، وثقة به ، لا أن خبره علم على الحقيقة ، لأن علم الحقيقة لا يتوصل اليه .

قلت : فليكن قال : بأن شهادة الشاهدين علم ؟

قال : يقال : انه علم الظاهر لا علم الحقيقة ، لأن علم الحقيقة هو العلم بالظاهر والباطن ، وهذا ما لا يصل اليه مخلوق .

قلت : فلم يقال للمالم انه عالم على الاطلاق ؟

قال : وهذا أيضا علمه علم الظاهر ، لا علم الحقيقة ، وأجرى الاسم عليه ، بأنه عالم مجازا وسعة في اللغة ، لا على الحقيقة أنه عالم ، وبالله التوفيق .

❦ مسألة :

وما لم تقم على المكلف حجة ، ولم تبلغه دعوة فهو سالم بجهله
ما كان طريقه طريق السمع من رسالة مكررة ، وقد تقدم •

وجده مكتوبا بعد هذا يعنى قد تقدم تكريره في هذه المسألة
مضافا اليه •

وكذلك كل نبى لا حجة في مشاهدته دون اظهار دعوته ، واذا كان
الأمر على ذلك كان المكلف معذورا بالدليل الذى بيناه ، والشاهد الذى
أقنناه قال الله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) •

وليس الرسول صلى الله عليه وسلم حجة بمشاهدته دون تبين
رسالته ، قال الله تعالى : (وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم
ولعلهم يتفكرون) •

عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان الله
أرسلنى الى الناس برسالة وأنى ضقت بها ذرعا وعرفت أن الناس
مكذبى فأوعدنى ربى أن أبلغ رسالته أو ليعذبنى » •

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفسى بيده
لا يسمع بى رجل من هذه الأمة فلا يؤمن بى ولا بما جئت به حتى يموت
الا كان من أصحاب الجحيم » •

وقيل في قول الله عز وجل : (وأوحى الىّ هذا القرآن لأتذكركم
به ومن بلغ) يقول : أذكركم به ، وأنذر من بلغه لا اله الا الله ، فقد
بلغه ابلاغى به ، وقد قامت عليه الحجة ، وقيل من بلغ يقول ، ومن
بلغه الاسلام فقد بلغته الحجة ، وان لم تدعه فقد بلغه الاسلام •
(م ١٩ — بين الشرع ج ٢)

وقيل : من بلغ معناه ، ومن بلغه القرآن ، فأنصرت الهاء ، والعرب تضر الهاء في الصلاة ، ومع ، والذي ، وما ، ومن يقول : من أكرمه أبوك ، يريد أكرمته ، وما أخذت مالك الذي أخذت مالك •

والعرب اذا طال عليهم الاسم بالصفة ، حذفوا الهاء ، قال الله عز وجل : (أتريدون أن تهدوا من أضل الله) أى من أضله الله ، ومثله •
(ومنهم من كلم الله) يريد من كلمه الله •

قال جرير :

أبجت حمى تهامة بعد نجد
وما شئ حميت بمسباح

أراد حميته ، فحذف الهاء •

قال قتادة : وذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« يا أيها الناس بلغوا ولو آية من كتاب الله ، فإنه من بلغته آية فقد بلغه أمر الله أخذه أو تركه » •

وقوله تعالى : (لأنذرکم) لأنذرکم من معصية الله ، والانسذار هو الاخبار بالتخويف ، وكل منذر معلم ، وليس كل معلم مخوف حتى يكون مع اعلامه تخويف كقوله عز وجل : (وأنذرهم يوم الحسرة) •

مما يدل على ايضاح ما ذكرته قول الله عز وجل حكاية عن فرعون لموسى : (فأت بآية ان كنت من الصادقين) وقول موسى عليه السلام : (يا فرعون انى رسول رب العالمين • انى قد جئتكم بآية من ربكم فأرسل معى بنى اسرائيل • قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين) •

وقول عاد لهود : (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) فهذا ومثله في الكتاب مما يؤيد ما ذكرته ، والله تعالى أعلم •

✽ مسألة :

سألت أبا سعيد محمد بن سعيد رضى الله عنه : عن الأتبياء صلوات الله عليهم كلهم ، هل يسع جهل معرفتهم ما سوى النبی محمد صلى الله عليه وسلم ؟

قال : نعم هكذا عندي •

قلت له : ولا تقوم الحجة من المبشرين على الجاهل بهم كانوا ثقات وغير ثقات كانوا علماء أو غير علماء ؟

قال : لا يبين لى أن يكون عليه أن يشهد كشهادة الحجة ، ولا يعلم كعلم الحجة ، الا يعلم يؤديه هو الى ذلك من غير لزوم الشهادة ، لأنى اذا ألزمته علم ذلك ، وأجزت له ذلك جاز فيه عليه ان لو شهدوا بغير نبى كان لنا أن نشهد كشهادتهم ، وأن نشك فيه كان مشركا ، وهذا لا يستقيم عندي ، والله أعلم •

وكل ما يخرج عندي مخرج الشهادة ، لا مخرج نقل الشريعة كان بمنزلة الشهادة •

قلت له : فالشريعة أمى الجملة التى على الناس الايمان بها من القول بالاقرار بها والعمل ، وما كان الحق فيه واحدا أم يجرى فيه الاختلاف هو من الشريعة أيضا بين لى صفة ذلك الفرق فيه ؟

قال : ان الشريعة على ما قيل هو ما كان من الدين ، مما يجرى فيه الناسخ والمنسوخ من الأمر والنهى ، وهذا مما يجرى عليه أمر الشريعة فيما عندي ، والدين واحد لا يختلف فى شريعة نبى من الأتبياء وهو الاسلام

كذلك قال الله تبارك وتعالى فيما أوحى الى نبيه : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم) الآية •

وقال : (لكل جعلنا شريعة ومنهاجا) فالشريعة يلحقها اسم الأعمال ، وما يجرى فيه الأمر والنهى ، والناسخ والمنسوخ ، والسنة المحكمة في ذلك لاحقة بحكم الفرائض في ثبوت الشريعة والاجماع الصحيح ، الموافق للسنة لاحق بحكم الشريعة من ذلك •

والمصور من رأى الموافق للاجماع والسنة ، والكتاب خارج حكمه من الشريعة ، ومشتق من الشريعة ، وان كان لا يسمى شريعة فان من الشريعة •

وكل هذا ان لم يكن فيه ربح فهو وضعية •

قلت له : ما أوجب على الناس أن يعلموه ويؤمنوا به من حجة عقولهم ، وخاطر بالهم ، وسماح آذانهم ، ولا يسمح الشك فيه بعد أن ينزل بهم أحد هذه الممانى الثلاثة ؟

قال : هو عندى كلما ألزمهم الله علمه من ذلك •

قلت له : مما ألزم الله عباده أن يعلموه من دينه الذى تعبدهم الله يعلمه ، هكذا عندى ؟

وقلت له : فما الذى تعبدهم الله من علمه ؟

قال : هو ما خصهم علمه عندى من جميع ذلك ، كل منه في موضع خصوصه ولزوم محتته •

قلت له : فاذا خصهم ذلك أو شيء منه كان عليهم علمه بأحد ما

وصفت لك من حجة العقل ، وخاطر البال ، والسماع ، فان لم يعلموه
هلكوا ؟

قال : هكذا عندى في جميع ما أزمهم الله علمه ، لا لغير معنى
المعلم .

قلت له : النبى محمد صلى الله عليه وسلم وهو ما أزمهم الله
علمه بأنه محمد ، وأنه رسول الله ؟

قال : قد قيل ذلك اذا بلغوا الى علم ذلك اذا كانوا من أمته ، ومن
المتعبدين برسالاته .

قلت له : فان خطر ببالهم أن الله أرسل رسولا اليهم ، وخطر أنه
محمد أو غير محمد ، كان عليهم أن يعلموا أنه محمد ، وان شكوا فيه
أنه محمد هلكوا ؟

قال : لا يبين لى ادراك الأسماء بحجة العقل الا بسماع أو نظر
على سبيل العبادة — نسخة — العبارة ولكنه مسح معى الرسالة من
حجة العقل ، لأنها مدركة ، فاذا صح فى عقولهم ما هو مدرك علمه فشكوا
فيه هلكوا مما تعبدوا بعلمه .

قلت : فهل يكون المعبر الواحد الذى يعبر له ، يقول له : ان هذا
الرسول هو محمد بن عبد الله ، هل يكون عليه حجة كان ثقة ، أو غير
ثقة ، ويلزمه أن يعلم أنه محمد صلى الله عليه وسلم ؟

قال : قد قيل : ان المعبر له ممن كان حجة عليه ، وأنا ناظر فى ذلك
ودينى فيه دين محمد صلى الله عليه وسلم .

قلت : فعلت الوعد والوعيد ، والموت والبعث ، والحساب ، هل
يكون تقوم الحجة بهذا وحجة العقل ، والخاطر والسماع ؟

قال : انه قد قيل في ذلك : وعلمه من حجة العقل باختلاف ، وأما السماع فلا يبين لى فيه اختلاف اذا سمعه وعرف معناه المراد به أن عليه الايمان به •

قلت له : فبين خاطر ، وحجة العقل فرق أم معناها واحد ؟

قال : ان بين معناها فرقاً في الأسماء ، وأما في المعانى والصفات فلا يبين لى في ذلك فرق اذا عرف معناه ، والمراد به •

قلت له : فاذا خطر بباله أنه يموت أو لا يموت ، أو يحاسب أو لا يحاسب ، كذلك يعاقب — لعله — أراد يعاقب ويثاب ، أو لا يعاقب ولا يثاب ، هل عليه أن يعلم بخاطر باله انه كذلك ، أم يكون القول في ذلك مثل القول في حجة العقل ؟

قال : مئى انه كذلك •

قلت له : فان لم يعلم ذلك من خاطر باله ، وحجة عقله على قول من يقول ان عليه أن يعلم ذلك ، ومات على ذلك أو حيى ، هل تراه هالكا ؟

قال : انه هالك على قول من يقول ذلك •

قلت له : وعلى قول من يقول انه ليس عليه علم ذلك الا بالسماع ، يقول انه سالم حتى يسمع ذلك ؟

قال : الله أعلم ، ولا يبين لى له سلامة ، لأن هذا يخرج عندى من حكم المعانى لا من حكم الأسماء ، ليس يبين لى عذر فى جهل معانى ذلك اذا علمها •

قلت له : فأمر الله ونهيه الذى فرض على عباده تقوم الحجة فيه من خاطر البال ، أو من حجة العقل والسماع ممن كان اذا حضر العمل به ، أو الانتهاء عنه ؟

قال : قد قيل : ان كل ما لا يسع تركه ولا ركوبه من أمر الله ،
فالحجة فيه من جميع المعبرين تلزم ، في حين لزوم ذلك ، ونزول بليته
فيه .

ومعنى أن حجة العقل اذا قامت عليه مقام السماع من علم ذلك
باستحسان الحسن من ذلك ، واستقباح القبيح مثل ما تقوم به حجة
السمع أنه لا فرق عندى في ذلك .

قلت له : فقبل أن يلزم ذلك ، وتلزم بليته ، لا تكون الحجة قائمة
بلزوم علم ذلك من جميع المعبرين ، ولا حجة العقل ، ولا خاطر البال
الا في حين نزول بليته ولزومه ؟

قال : ان تقدم اليه علم ذلك من أى وجه تقدم اليه قبل لزومه ،
فعلمه عليه حجة ، وليس له أن يرجع بعد العلم الى الجهل من أى وجه
علم ذلك ، على ما عندى أنه قيل .

قلت له : ويكون سالما حتى يعلم علما لا يشك فيه من أى الوجوه
علم ذلك ، ولو خطر ذلك بباله ، أو سمع بذكره ؟

قال : انه سالم مالم يضيع لازما يقدر على القيام به ، أو يركب
مائما يقدر على الانتهاء عنه ، أو يشك في يقين. قد صح معه ، أو يجهل
علما قد بان له في جميع ذلك من أى وجه كان العلم .

﴿ مسألة ﴾

ومن جواب أبى محمد عبد الله : وعمن قال : ان الله لم يخلق
محمد النبي صلى الله عليه وسلم ؟

فاذا قال : ان الله لم يخلق محمدا النبي صلى الله عليه وسلم ،
وزعم. أنه مقر بالجملة ، فهذا غير مقر بالجملة ، وهذا مشرك ان تاب ،

والا قتل بقوله : ان لم يخلق محمدا صلى الله عليه وسلم ، فهذا ينفي أن محمدا لم يكن ، وأنه لم يكن لله رسول يقال له محمد •

فعلى هذا فأراه قد جحد بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وأنه لم يكن لله رسول يقال له محمد ، ولو أقر أن لله رسولا يقال له محمد ، كان مخلوقا ، فهذا أوجب معنا أن يقول : ان محمدا صلى الله عليه وسلم خلق نفسه ، أو مع الله خالق ، فلا يعدوا هذين المعنيين ، وهو مشرك يستتاب ، فان تاب والا قتل •

وكذلك ان قال : ان الله لم يرسل النبي محمدا صلى الله عليه وسلم الى الناس ، هل يكون بهذا القول مشركا ؟

فنعم مشرك ، لأن الله يقول : (قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا) الآية كلها ، فمن جحد أن محمدا صلى الله عليه وسلم لم يرسله الله الى الناس فانه كذاب •

قال أبو سعيد : يخرج أنه كذب على الله ، وهو مشرك يستتاب من ذلك ، فان تاب والا قتل •

وهذا اذا كان من أهل الاسلام ، ارتد بهذا القول ، وأما ان كان من أهل الملل الجاهدة بالنبي صلى الله عليه وسلم ، أو من عبدة الأوثان ، الذين دخلوا بأمان ، فانه يعاقب بما يراه المسلمون من العقوبة والنكال ، حتى يرجع عن هذا القول ، وهذا في الوجهين جميعا اذا قال : ان محمدا لم يخلقه الله ، أولم يرسله الله ، وانما القتل على من كان من أهل الاسلام ثم ارتد •

وهذا الذى يقول هذا القول مرتد عن الاسلام •

ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من بدل دينه

فاقتلوه » المعنى : من رجع الى الشرك بعد الاسلام ، فانه يقتل ،
والدين هو الاسلام .

وأما اليهودى اذا تنصر ، أو النصرانى اذا تهود ، أو المجوسى اذا
تنصر ، فليس عليهم القتل ، ولكن قالوا : لا تؤكل ذبائحهم ، ولا تنكح
نساؤهم .

قال غيره :

وقد قيل : ان اليهودى اذا تنصر ، والنصرانى اذا تهود فكل ذلك
هم أهل الكتاب ، وتؤكل ذبائحهم ، ولكن اذا تهود المجوسى ، أو تنصر
لم تؤكل ذبيحته ، وكذلك اذا تمجس اليهودى والنصرانى لم تؤكل
ذبيحتهما ، ولم تنكح نساؤهما .

مسألة :

قلت : فاذا حضرت الصلاة ، وهو لا يعلم أن عليه صلاة ، وقال
له يهودى : عليك لله صلاة فى وقتك هذا ، تقوم وتركع وتسجد ، ولم
يعبر له ما يقال فيها ، هل عليه أن فعل ؟

عندى أنه أراد أن يفعل ما قال الذمى والا هلك ان فات الوقت
ولم يفعل ؟

قال : اذا عبر له ما يحق له ويقدر على معرفته بمعانيه ، فلا عذر
له على ما قد قيل أن يقوم بما قد بلغ اليه من أداء تلك الصلاة الحاضرة .
قلت له : فاذا عبر له الذمى أنه يركع ويسجد ، ولم يعبر له كم
من ركعة ولا كم من سجدة ، وعقل ذلك من الذمى ، هل له أن يصلى كما
حسن ذلك فى عقله ويجزيه ذلك ؟

قال : اذا لم يقدر الا على ذلك في وقته أنه لا يلزمه غير ما يقدر عليه في حينه علما أو فعلا على حسب ما قيل .

قلت له : فان كان يقدر على المعبرين الا أنه جهل أن يسأل عن عبارة ذلك ، وصلى كما حسن في عقله ، هل تراه سالما أم لا يسمعه جهل ذلك ؟

قال : لا يسمعه جهل ذلك اذا قدر على معبريه له ، فان جهله ذلك لا يسمعه عندي .

قلت له : فاذا خطر ببالة أن يصلى صلاة الظهر أربعاً ، أو ثلاثاً ، فحسن في عقله أنه يصلى ثلاثاً هل له أن يصلى ، كما حسن في عقله ، أم لا يسمعه أن لا يصلى الا أربعاً ؟

قال : لم تقم عليه حجة العلم من أى وجه بعد ذلك ، ولا يدرك ذلك الا بالاستحسان في عقله أنه يصلى كما حسن في عقله ، وليس له ذلك .

قلت : فان عبر له اليهودى أو الصبى أنها ثلاث ركعات ، وحسن في عقله هو أنه يصلى ركعتين ، هل له أن يصلى كما حسن في عقله ؟ قال : ليس له ذلك .

قلت له : فان عبر له اليهودى أو الصبى ثلاثاً أو ركعتين ، وحسن في عقله هو أن يصلى أربعاً أو ثلاثاً ، هل له أن يصلى كما حسن في عقله ؟ قال : له ذلك .

قلت له : فان صلى كما عبر له الصبى أو اليهودى ، وودع ما حسن في عقله ، وفات الوقت بعد أن صلاها ، هل تراه سالماً ؟

قال : لا يسلم اذا ترك ما هو أحسن عنده ، وهو الحق ، لأن المعبر

له لم يأت بالحجة كاملة ، وشهد له بالاستحسان : فهو عندي علم ،
ويجب عليه علمه ، اذا وافق الحق الذي لا يسعه تركه •

وقال : اذا خطر بباله ، وحسن في عقله الأفضل ، كان عليه أن
يعمل كما خطر بباله ، وحسن في عقله ، واذا عبر له المعبر الأفضل كان
اتباع المعبر •

قلت له : والواحد في هذا حجة من جميع المعبرين اذا أتى بالحق ،
أو لم يأت به ، الا أنه قد أتى بالأفضل منه في جميع ما كان من شريعة
الله من فعل ، أو ترك ؟

قال : انه كذلك ، انه حجة فيما عبره من الحق الذي لا يسع تركه
ولا ركوبه •

قلت : فجميع ما حرم الله ركوبه اذا لم تتم عليه الحجة من
المعبرين بحرمة ذلك ، ولا خطر بباله ، ولا حسن في عقله أنه حرام ركوبه،
وارتكبه على ذلك ، هل يكون سالما ؟

قال : اذا لم يقدر على علم ذلك ، ولا على المعبرين له ، ولا خطر
بباله في ذلك ما تقوم به حجته عليه ، فلا يبين لى هلاكه اذا كان في أصل
ما يدين به الدينونة بالسؤال عما يلزمه لخالفه ، والسؤال عنه من ترك
ركوب محارمه ، أو وجوب لوازمه ، ولم يقع له في هذا المعنى فرق
يوجب عليه اعتقاد السؤال عنه بعينه •

❦ مسألة :

وجدت مكتوبا : الشيخ أبو محمد — أرجو أنه ابن بركة — عن
الصبي اذا لقي رجلا لا يعلم الصلاة في وقتها فقال له ان الصلاة
فريضة ؟

قال : لا يكون حجة في الوقت ، ولا بعد الوقت •

باب

في المنتظمين في الجزائر وغيرهما

وسألته عن الزنج بسفالة ، ومثل غيرهم من أطراف الأرض الذين لم يبلغهم من أهل الاسلام ما عليهم أن يعرفوه ؟

قال : عليهم أن يعرفوا أن للأشياء التي يرونها من الصنعة بمقولهم ، أن لها خالقا ومديرا ، وأنه ليس كمثله شيء ، ولا يشبهه شيء ، وليس لهم في ذلك عذر .

قلت : فعليهم أن يعرفوا محمدا صلى الله عليه وسلم وبما جاء به ؟

قال : إذا كان جائزا في عقولهم ، وحسن وليس بقبيح أن يكون لهذا المحدث لهذه الأشياء رسولا معبرا فعليهم أن يسألوا عن ذلك .

قال غيره :

عليهم أن يؤمنوا برسول خالقهم الى أهل زمانهم ، ويدينوا بدين رسولهم ويسألوا عنه ، وعن دينه حتى يعبدوا الله به ، على علم إذا خطر ذلك ببالهم ، وعرفوا معناه .

ومن الجواب :

قلت له : فهل في السؤال عن ذلك حد ووقت يوسع لهم فيه ؟

قال : السؤال متصل بمعرفة الله من قبل هذه الحوادث المعانيية ، وهم يسألون ما لم يفرضوا عن السؤال ، فإذا افترضوا فلا عذر لهم .

مسألة :

قلت فما تقول في رجل في جزيرة ولا علم له بالناس ولا بالشرائع هل كلفه الله شيئاً من التعمد ؟

قال : نعم كلفه الله في حال التكليف أن يعلم أن له خالقاً خلقه وصانعاً صنعه ، ودبره •

قلت : وكيف يظلم على ذلك ، وما دليله عليه ؟

قال : علم ذلك يقع له من طريق العقل ما يراه من خلق نفسه ويعلمه من خلق أرضه وسماؤه ، وليله ونهاره ، واختلاف أحواله وأحوال ما يشاهده من الليل والنهار ، وما يحدث فيهما فذلك يدل على أن له صانعاً صنعه ، ومدبر دبره ، وفعله ، وأنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير •

قلت : هل يجب عليه شيء من التكليف سوى ما ذكرت ؟

قال : نعم •

قلت : وما هو ؟

قال : الكف عما قبح في عقله •

قلت : مثل ما يكون هذا القبح في العقل ؟

قال : مثل قتل الحيوان ، وأكل لحومها •

قلت : ولم كان قتل الحيوان وأكل لحومها قبيحاً في العقل ؟

قال : لأن إيذاء الحيوان ، وقتل ذوات الأرواح قبيح في العقل ، ولولا أن جواز ذلك جاءت به الشريعة لما كان حسناً أن يأتي ذو روح إلى

ذى روح مثله ، فيؤله ويقتله ويأكل لحمه ، ولكن لاحظ للعقول فيما
استقيحت مع ورود الشرائع بالاباحة •

قلت : فما تقول في رجل رأى رجلا يقتل ذوات الأرواح ، أو يؤلمها ،
هل عليه أن ينكر ذلك أم لا ؟

قال : به عليه انكار ذلك الفعل على فاعله •

قلت : ولم ؟ ومن أين وجب عليه انكار ذلك ؟

قال : لأن ذلك في العقل جور ، ألا ترى أنه لو أتى آت يريد ألمه ،
أو يريد قتله أو فعل به الألم والقتل أنه كان يرى ذلك الفعل جوراً في
العقل ، والجور مأخوذ عليه من طريق العقل انكاره •

كذلك إذا رأى مثل الجور في الحيوان مثله كان عليه أن ينكره من
طريق العقل ، ولو أباح ذلك العقل لفاعله من الحيوان ، لكان قد أباح
من نفسه ذلك العقل ، لأنه حيوان ، وهذا ما لا يجوز له إباحته من نفسه ،
وبالله التوفيق •

مسألة :

عن أبي الحواري : وعن رجل في غزاة من الأرض ، وهو من أهل
دين عيسى ابن مريم عليه السلام ولم يسمع بمحمد صلى الله عليه وسلم ،
فلقبه أعرابي جاف ، أو عبد ، أو امرأة جافية ، فأخبروه أن محمداً قد
بعث ، هل يلزمه قبول قولهم ، ويكون حجة ، ويكون مقطوع العذر ؟

فعلى ما وصفت ، فهذا قد لقيته الحجة ، وبلغته الدعوة ، وقد
انقطع عذره ، ولزمه الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، والعمل بما
جاء به ، ولا عذر له ، فهذا الذي نعرف من قول المسلمين •

❦ مسألة :

وقال أبو معاوية : في رجل على دين عيسى ابن مريم ، فدعا رجلا الى دين عيسى ، ولم يكن المستجيب على دين عيسى ، ولم تبلغهما دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ؟

- قال شعيب بن معروف : الداعي مسلم والمستجيب كافر .
- وقال أبو عبيدة : الداعي مسلم والمستجيب مسلم .
- والذي يقول : ان المستجيب كافر هو بالكفر أحق .

❦ مسألة :

عن أبي سعيد : وسألت عن صبي بلغ الحلم فلم يخطر بباله أن لله رسولا ، ولا سمع به متقدما ، ولا بعد بلوغه ، ما يلزمه من علم الرسول ؟

قال : معي انه قد قيل ان علم الرسول باسمه لا يستدل عليه من حجة السمع ، أو ما يقوم مقامه من كتاب منظور مكتوب فيه الاسم ، وأشبه هذا لا يستدل على علمه باسمه وعينه من حجة العقول .

قيل : فان خطر بباله قبل بلوغ الحجة بالسمع بما ينقطع به عذره ، وتقوم له به الحجة أن لخالقه رسولا الى خلقه دليلا على طاعته ومعصيته ليقطع عذر من عصاه فحسن ذلك في عقله ، فعليه اعتقاد السؤال عن رسول خالقه ، هذا للاستدلال على علم ما يجب عليه من علم دين خالقه ، في شريعة دين رسوله هذا الى خلقه .

قلت له : فان خطر بباله أن لخالقه رسولا ، أو ليس له رسول ، ولم يحسن في عقله أن له رسولا ، هل ينحط عنه اعتقاد الرسول عن ذلك ، ولا يلزمه معرفة الرسول حتى يحسن في عقله ؟

قال : ممى اذا عقل الحسن من القبيح ، من ذلك بثبوت معانيه عنده
واراد به لم يسمه ذلك عندى ، لأن حجة العقل انما هى البلوغ الى
الحسن من القبيح ، والخير من الشر ، واذا استدلل على هذا وبلغ اليه
علمه ، لم يكن له مخالفة ذلك عندى ، ولو كان هذا يجوز لجاز فى الخالق
فى أمر توصيده تبارك وتعالى ، ولم يكن العقل الحجة ، ولا به حجة ،
وليس له أن يجعل الحسن قبيحا ، ولا القبيح حسنا بجهله عندى اذا
جاء من طريق الحسن ، ومن طريق القبيح .

كما ليس له أن يجهل الحق اذا بلغه بالسمع ، ولا بالنظر ، لأن
تأدية خاطر الى العقل ، كتأدية السمع والبصر عندى اذا وضح له
دليل أدى اليه خاطر مما يكون حجة من بيان الحسن من القبيح ،
والخير من الشر .

كملت أبواب الكتاب

وهذا منقطع . الأول وجدته آخر الكتاب وكتبته كما وجدت فى
الكتاب .

باب

مما يوجد في بعض الآثار في الرد على الزنادقة

وكذلك الأخبار ، وأدركوا كلها حديثه زائلة ، وكذلك ما غاب منها
نقد قضت الأشياء كلها على أنفسنا بالحدث والزوال •

ولا بد أن يمكن حكمها على أنفسها ، ويجعل ما غاب منها مثل الذي
شهد أن بعضاً من بعض •

وكذلك العلم بالأشياء بائن أنه نزل بها من الحدث والزوال ، لأن
سبب العلم إنما هو شخص بصر فعلم ، وصوت يسمع فعلم ، وريح
اشتمت فعلمت ، وطعم دنو فلم ••• لمس ، ثم نسي المعلوم وغسل ،
ويذهب العلم به ، فقد أبطل لبس الأشياء على نفسها قيام الحجة بحدثها
وزوالها وقضائها يدل عليها •

فقول المكذبين بالله ، الزاعمين أن الأشياء كلها حين لم يجدوا بدا
من أن يقولوا أن ما أدركنا حديث رأيك وأن ما غاب منه ، مثل الذي
أدركنا ، ولو قال غيره ذلك ، كان أشد سار به عليهم ، ويدخلون
الموحدين من التسليم لله ولرسوله •

وذلك أنهم يقولون لا نقول إلا ما نعرف مثله فيما نعلم ونعقل ،
فلو زعموا أن ما وصفنا مما أدركنا قديم ليس بحديث ، كانوا قد قالوا
غير ما يعرفون ، ويعلمون ، وكان ذلك مدعين متحيرين فيه من غيرهم
لأنهم كانوا نطقاً في أصلاب الرجال استودعوا أرحام النساء •

(م ٢٠ — بيان الشرع ج ٢)

مسألة :

من منزلة الى منزلة ، حتى خرجوا من بطون أمهاتهم ، لا يملون ولا ينطقون ، فلم يزالوا كذلك في بطون أمهاتهم ، فان عجزوا عن ذلك عند تكامل خلقهم ، قل لهم : جوارح المدبرون خلقهم ...

فان زعموا ذلك فليدبروا في خلقهم هم وأبدانهم عند تكامل ذلك منهم أقوى منهم في بطون أمهاتهم .

فان عجزوا عن ذلك عند تكامل خلقهم ، وهم قبل ذلك أعجزوهم عن أن يتكونوا أعجز منهم بعد ذلك ، اذا كانوا فلم يطيقوا ، يزدادون ولو كانوا هم الذين يكونون ذلك من أنفسهم ما فضل بعضهم بعضا ، وليلك القبيح أن يكون حسنا ، وما قصر أحد منهم بنفسه من أفضل المنازل ، هيهات أن يقدرُوا على ذلك .

وليخبرونا ما الذي غير أجسادهم ، وما الذي أدخل عليهم الأمراض والأسقام وهم لها كارهون ، أفلا يمتنعون من أن يقطع أوصالهم عجزوا .

والله عن ذلك الملوك بسلطانهم ، والعلماء بعلمهم ، وأهل الصناعات بصناعاتهم ، وأهل الحيل بحيلهم ، أن يريدوا في أنفسهم ، أو يصلوا ما انقطع من أوصالهم ، وأن يدفعوا ما ابتلاهم الله به من الأمراض والأسقام ، ولا يحتسب أحد له .

فقل : ألا يعرف أن له مدبرا فقد زعم أهل التكنيب أن الأشياء تريد بعضها بعضا ، وكيف احتملت عقولهم ذلك ، وكيف زعموا أن بعضا يزيد بعضا ، مع زعمهم أن بعضا من بعض ، وأنها جميعا لم تزل .

والذى لم يزل كيف يكون مدبرا ما لم يزل المدبر لغيره مما لم يزل ، جعل بعض الشيء أولا بتدبير بعض نفسه من يقدر ، وليس المدبر للشيء أفضل من المدبر ، لأن المدبر لو لم يدبر كان المدبر لم يزل ، وانما كان بالتدبير مصادرا •

وليخبرنا عن المدبر نفسه ، أليس هو جزءا من التدبير •

فان زعموا أنه جزء منه ؟

قيل لهم : أخبرونا عن دبر المدبر الذى هو من المدبر ، وما نال شيء واحد بعضه مدبر وبعضه غير مدبر وكيف لا يستقيم بعضه ألا يتدبر واستقام بعضه بغير تدبير ، وهو شيء واحد بعضه قبل بعض ، وما أدخل الغناء عليه وهو له كاره •

وان كان هو الذى يدبر بعضه بعضا ، فلما يهلك نفسه ، وما اضطره الى أن يفعل ذلك ، وان كان غيره قهره حتى أهلكه أقوى منه ، فليس من جـوهره •

بلى قد بدا لنا ما قلتم على أن كلاهما ما يروى من أين أنكرتم أن تكون الأشياء مدبر لأشباهاها اذا احتاجت الأشياء الى التدبير ، وعجزت عن أنفسها ، واستقر في القول أن كل ما أدرك محدث مدبر أكل الغائب لا يكون الا بالذى كان به الشاهد المدرك •

لأن بعض الشيء من بعض في زعمهم ، وقد يدل ما قد احتججنا به على المكذبين على أن يقول المشبهون أنفسهم لعله بالحدث المخلوق فاسد ، لأن التشبيه بالشيء كما أشبهه ، فان لم يكن مثله ، فالذى أشبهه فلا يشبهه ، فان كان مثله بأنه ما يأت شبيهه من الحدث والزوال والتدبير والعجز من أن منزلة الخلق كلهم منزلة ضعيفة •

ونحن نسأل المشبهين فنقول : ألستم ترعون أن ربكم يشبه الخلق
في وجه من الوجوه ، فذلك هو الحق ، وهو ترك قولهم •

وان دعوا أنه يشبهه في وجه ؟

قيل لهم : فأخبرونا عن الوجه الذي يشبهه فيه ، أليس لا يفضل
فيه ، فإن كان زعموا أنه لا يفضل فلا يكون شبه ، لأن التشبيه الشيء في
الوجه الذي أشبهه فيه مثله هو •

وان زعموا أنه يفضل ذلك الشيء أشبه ، لأنه لا يشبهه في أشياء
كثيرة ؟

قيل لهم : انا لا نسألكم عما فضله فيه ، انما نسألكم عن الوجه
الذي فيه مثله ، هل يفضل في ذلك الوجه بعينه •

فان زعموا أنه لا يفضل الخلق في وجه من الوجوه ، فتبارك الله
عما قالوا وما وصفوا به علوا كبيرا •

وكفى بهذا حجة وفسادا لقولهم اذا زعموا أن ربهم لا يفضل خلقه
في وجه من الوجوه ، فما قصر به من أن يفضل الخلق في الوجه الذي
زعموا أنه يفضل الخلق فيها •

ولا بد اذا قضت الأشياء على أنفسها بالحدث والزوال أنها تكون
محدثة لا يشبهها ليس من نسفتها ولا من أصلها ، لأن الحدث في القديم
لا يكون من أصل واحد ، لأن أصل القديم وشبه الى البقاء والقوة
والدوام •

وأصل الحديث ونسبه الضعيف والزوال ، فقد تبين أن الحديث لم
يحدث نفسه لما رأينا من عجزه ولأنه لا يقدر من لم يكن شيئا أن يتكون ،
وهذا أيضا في القول محال ، لأن ما لم يكن شيئا لا يتكون فكيف يجوز

أن يقول : ان لم يكن كون نفسه ، لأن التكوين لا يكون الا بقوة ، وكيف يصف ما ليس بشيء بالقوة .

ولو كان كما قال المكذبون ان زعم أهل الدهر أن الأشياء كلها واحد من واحد ، لأنهم زعموا أنه قد كان في بدء الأمر حبة ، فانقلعت عن جميع ما في الدنيا ، وكذلك زعموا أنها واحدة لم تزل .

وقالت الزنادقة : الأشياء كلها اثنان ، ومن اثنين ، وذلك أنهم زعموا أن النور والظلمة لم يزالا ، وأن كل ما في الدنيا منهما يدبر نفسه صاحبه .

وزعم بعضهم أن النور هو الذي يلي التدبير دون الظلمة .

وقال البرمانيون : ان الأشياء كلها ثلاثة ، ومن ثلاثة ، وذلك أنهم زعموا أن النور لم يزل في علو وسموه الله ، والظلمة لم تزل في أسفل ، وسموها الشيطان ، وخطأ من ذلك بخير وشر في الوسط .

وقال الكتابيون : الأصحاب أربعة ، الأشياء انما هي : حر ، وبرد ، ويابس ، وندوة ، وان ذلك لم يزل .

وقال الذين يسمون الفيلسوفين كما قال أصحاب الأربعة ، الا أنهم ادعوا خامسا أنه العلم وأنه المدبر لهذه الأربعة .

وقال أصحاب الأربعة ، والاثنى عشر عبدة النجوم أنها بلا تدبير العالم كله ، فهذا قول جميع أهل التكذيب ، وزعموا أن الأشياء كلها فانية منتقلة .

فيقال لهم جميعا : أخبرونا عن قولكم وادعائكم فيما وصفتم مما مما ذكرنا ، فما حجتكم فيه ، ومن أين أطلقتم على أن القول ما قلتم ، ومن أين العلم أن بعضكم مع أخلاقكم صادق

وبعضكم كاذب ، وما بيناتكم على ذلك ، وما قصد قولكم على من ادعى خلاف ما قلتم •

ويقال للذين زعموا ان الأشياء كلها واحد ، من واحد ، وحد ما نرى من الأشياء كلها مع نقاوتها واختلافها وتصرف أحوالها ، وتفرق ألوانها وأجسادها ، وطعمها وريحها ، فمنها ما يسمع ، منها ما لا يسمع ، ومنها ما يبصر ، ومنها ما لا يبصر ، ومنها ما يعقل ، ومنها ما لا يعقل •

كيف احتملت عقولهم أن يجعلوا ذلك واحدا ، فكيف اختلفت هذه الجواهر ، ومال بعضها بضعيف وبعضها بقوى •

وأخبرونا أن ما نرى من الأشياء ، هو ذلك الواحد بعينه •

فان زعموا أشياء منها ، وزعموا أنه هو الذى انقلعت عنه الأشياء ، فما عليهم بذلك ، وما حجتهم على أنه ذلك دون غيره •

وليخبرونا ما غيره من حاله ، وما فرقه بعد اجتماعه ، وما أفناه بعد قيامه ، أهو الذى ولى ذلك من نفسه ، فما أراد بذلك أرجى منفعة ، أو دفع مضرة ، فما أصل تلك المنفعة من أين حال اذ زعموا أن الأشياء كلها ، انها هى واحد من واحد ، واذا كانت المنفعة شيئا أحدثه من غير أصل ، فقد نقضوا قولهم •

وان زعموا المنفعة ، وهى فيه ، ومنه ، وان قالوا : دفع مضرة فما تلك التى أراد دفعها من نفسه ، وهى شيء غيره يخاف وهو جميع الأشياء •

ويقال : أخبرونا عن انتقل نفسه ، أفليس هو محدث ما أصل النقلة ، وما جوهرها أمر القديم ، وفيه لم يزل منتقلا ، وهذا خلاف ما وصفتوا •

وان زعموا أن ما لقد دخلوا فيها عابوا على المقرين بالله ،
القائلين : ان الله تعالى خلق الأشياء الوجوه .

ويقال لأصحاب الاثنين : من الذى قيل لأصحاب الواحد
لهم أيضا أخبرونا عن الأخلاط والامتزاج ، أئىء هذا أم غير شئ ؟

فان زعموا أنه وصفوا النور والظلمة مختلطا ، والاختلاط
والامتزاج ليس شئء فيهما ، اذ على حالهما الأول ، لأن الاختلاط فى
زعمهم لم يعيرها حيث زعموا أنه ليس شئء ؟

فان زعموا أن شئء قيل لهم : أخبرونا : أئىء محدث أم شئء
قديم ؟

فان زعموا أنه شئء محدث قيل لهم : فما أصله ، ومن أى الجوهرين
ومن الذى أحدثه ، فان قالوا : هما أحدثاه من غير أصل فلم تتقما على
أهل التوحيد .

وقولهم : ان الله خلق الخلق من غير شئء فقد دخلوا فيها عابوا
عليهم .

وان قالوا : ان الاختلاط من الجوهرين ، ولم يزالا مختلطين ، ففى
هذا فساد لقولهم .

ويقال لهم : ألا تخبرونا أمصطحين كانا أم متباعدين ؟

فان زعموا أنهما كانا مصطحين ففى الظلمة من الخير .

وان زعموا أنهما كانا متباعدين ففى ظلمة شئء من الشر .

وليخبرونا عن الأمراض والأوجاع الى من تصل ؟ الى النور أو
الى الظلمة ، ومن هي ؟

فان زعموا أنها تصل الى الظلمة ، وأن ذلك من النور ، فان النور اذا ذهب ويكون من الأذى والشر •

وان زعموا أن ذلك يصل الى النور ، وأن الظلمة هي التي تلى فعل ذلك بالنور ، فقد أدخلت عليه المكروه والضر ، فما منه أن يتمتع من الأذى ، وأنتم تصفونه بالقوة •

ويقال لهم : أخبرونا عن دخل فيه النور ، وما كان فيه قبل الاختلاط خيره ، أم صار اليه ؟

فان زعموا أن الاختلاط خيره له فما أصل ذلك الخير ، ومن أين جاء فقد اكتسب خيرا لم يكن فيه ، فكما كان النور أصاب من الفضل أفضل فهو قبل النور أنقص •

وان زعموا أن الذين دخل فيه بمنزلة من حاله الأول ؟

قيل لهم : أفطائع في ذلك أم كاره ؟

فان كان دخل فيها هو بمنزلة وهو طائع ، فهو أحق قبيح الحق فيه ، ومن أين جاز لكم أن تشرفوا الضعيف المخلوب المقهور ، وتمتقدونه دون الغالب القاهر ، أف لكم ولما تعبدون من دون الله •

ويقال لهم خبرونا ليس الظلمة جاهلة ، ولا تعقل ، والنور عالم لا يجهل شيئا منه قليلا ولا كثيرا •

فان زعموا كذلك قيل لهم أخبرونا ليس كل دين في الدنيا من مزاج خير وشر ، وظلمة ونور •

فاذا قالوا : نعم • قلت : ألسنا نحن كما وصفتم فينا من النور ما نعقل به ، ونسمع به ، ونبصر به ، ولولا فينا منه لم نسمع ، ولم نبصر ، ولم نعقل •

فاذا قالوا : بلى قلنا لهم : فأخبرونا عما فينا من النور : هل يعرف نفسه ، ويعلم نفسه ، ويعلم أن الأمور على ما وصفتهموه •

فان قالوا : نعم قلنا : فنحن اذن عندكم نعلم أن ما تقولون هو الحق ، وكفى بطلنا عندنا شاهدا لنا عليكم ، انا نعلم أنكم مبطلون •

قال : جعل ذلك فينا من النور كله واحد غير مجز ، فينا منه مبطل بالذئ فيكم ، والذي في السماء فما يقال بعض النور يعلم ، وبعضه يجهل ، وهو شيء واحد ، وهو أنقص ما وصفتهم ، اذ النور خير لا شر فيه وعلم لا جهل فيه •

أخبرونا عنهما ، أليس كانا فيه قبل الاختلاط ، كل واحد منهما في مكان على حدة •

فان زعموا أنهما كانا كذلك ؟

قيل لهم : فان المكان غيرهما ، والأشياء لله ، لأن مكان واحد منهما غير صاحبه ، والا فهما مختلطان ان لم يكن كل واحد منهما في غير مكان صاحبه •

ويقال للمرقياسين مثل الذين قيل لن قبلهم فيما ادعوا ، ويسألون بتلك المسائل • ثم يقال لهم : فأخبرونا عن الشيخين الشائبين ، أهما من الشيخين المختطين ؟

فان زعموا أنهما من المختطين ، فان المختطين هما من الساسين ، والأشياء اثنان ، ومن اثنين وهو قول المبينة فيسألون عما سئل عنه المبينة •

وان زعموا أنهما ليسا من الشيخين السابيين ، والأشياء اذن أربعة

كما قال الكتّابيون ، وقولهم هاهنا ساقط ضعيف ان قالوا بقول أصحاب الاثنين ، دخلوا عليهم ما يدخل على أصحاب الاثنين •

وان قالوا كما قال أصحاب الأربعة دخل كما يدخل على أصحاب الأربعة •

ويقال للكتّابين الزاعمين : ان الأشياء أربعة ، ومن أربعة : الأرض ، والماء والنار والريح •

قيل لهم : ما علمكم أن هذه الأربعة التي وصفتكم لم تزل ، وأن الأشياء انما اجتمعت من هذه الأربعة ، وهو من أى شيء استدلتكم على أنها كذلك ومن أخبركم بذلك •

فان أضافوا ذلك الى مخبر ، فهل رأى ذلك المخبر على أن أدرك منهما مثل ما أدركتم ، ومن أين فضلكم ذلك المخبر بالعلم بهما ، وأنتم وهو سواء سبيله الذى كان به سبيلكم واحد ، وكذلك سبيلنا فلم جهلتم ما علم ؟

فان زعموا أن ذلك انها كان اذ هو أقدم منهم ، قيل : وهذا أنقص ما وصفتكم أن الأشياء — لعله — أنها لم تزل ، فأين كنتم أنتم اذ سبقكم هذا المخبر ، ومن أحدثكم بعد اذ لم تكونوا ، ومن أخبر ذلك المخبر لكم ومن أين زعتم أن هذه الأربعة منها ، كانت الأشياء وهى لم تكن من الأشياء •

وكيف كانت الأشياء منها ، ومن ألفها ، ومن خلطها ، ومن فرق بين صورها ، فجعل أشياء يعقلون وينطقون ويأكلون ويشربون ، ويمرضون ويموتون ويحزنون ويفرحون ، وجعل بعضها بهائم لا تعقل ولا تتطق ، وهى تأكل وتشرب ، وتعرض وتموت •

وجعل لبنى آدم حولا ذللا ، وفضل بنى آدم فى أعمارهم وأرزاقهم ،
وقوتهم ، فمنعهم الملك العزيز ، القاهر لمغيره •

ومنهم الحول الذليل الذى لا يقدر على الامتناع •

ومنهم على غير هذه الصفة •

ومنهم من خلق على خلق الحيوان ، كله ضروب مختلفة من دبر ذلك
وأن هذه الأربعة ولى للتدبير ، ومن أنها كانت حياة الحى ، ونور سر ،
وظلمة المظلم ، وموت الميت •

فبينوا ذلك لنا ، وأتونا على ذلك بالحجة ، ولمعنى أن الحجج
عليهم كثيرة ، غير أنا لا نقدر أن نجتمع جميع الحجج عليكم ، وفى هذا
كفاية لمن عقل وأبصر •

ويقال للفيلسوفون الذين زعموا أن الأربعة كما قال الكتايبون ،
وزعموا أن معها علم لم يزل ، وهو الذى يلى التدبير دون الأربعة •

أخبرونا ما علمكم بالذى ذكرتم أنه على ما وصفتم ، ومن أين
علمتم ذلك •

وأخبرونا عن العلم والأربعة التى زعمتم أنها تقدر على ذلك •

فان قالوا كما قال أهل التوحيد أن الأشياء خلقت من غير شيء ،
وأنكروا الشيء من غير أصل •

وان قالوا لا تقدر على فقد قالوا كما قال أهل التوحيد : أن
الأشياء خلقت من غير شيء والعلم قبيح المجز عنه ، فانما قدر
الضعيف على خلق الخلق وتدبيره ، ولولا غيره لم يقر بهذا ، فان كان
الشيء انما قوى بغيره ، فانما القوة من قبل الذى استعان به •

فذلك أقوى منه لولا ذلك لم يقدر على شيء فما بال الذى هو أقوى منه يلى التدبير لنفسه دون غيره •

وليخبرونا عن العلم ، هل يسمع أو يبصر ، ويذوق أو يشم أو لا يصنع شيئاً من ذلك ، فانما هذه الأشياء تدل العلم ويهتدى بها •

فان زعموا أنه يسمع ويبصر وينطق ويلمس •

قيل فما بال من كان العلم في قلبه ، وهو أعمى لا يبصر ، وما بال رجل يكون عالماً وهو أصم لا يسمع ، فيكون عالماً ، وهو أعمى ، وان زعموا أنه لا يبصر ، ولا يسمع ، ولا ينطق ، ولا يلمس ، فكيف يقدر من كانت هذه صفته على أن يخلق الخلق •

وان زعموا أن هذه الأشياء ليست من العلم ولا بد أن تكون من غيره ، فالذى يسمع ويبصر ، وينطق ويذوق ، ويجد الريح ، ويلمس أفضل ، وأقوى فأحق بالعبادة ، فسبحان الله كيف يؤفك الجاهلون •

ثم يقال لعبدة الأوثان النجوم السبعة والاثني عشر للزاعمين بأن الشمس والقمر ، والخمسة الأنجم السبعة والاثني عشر ملائكة ، وزعموا أن السبعة تلى التدبير العلم كله •

فيقال لهم : ما علمكم بذلك ، ومن أين استدللتم على ما تدعون اثبتونا عليه ببرهان •

ثم يقال لهم : أخبرونا عن هذه السبعة التى سموها الفعة — لفعة الفعلة — هل فيها تفاضل ؟

فان زعموا أنها متفاضلة ، قيل لهم فما قصر بالمتقوص منها أن يبلغ ما فصله من النور والعظم ، فهو اذا قصر عن ذلك للفضل ضعيف

منقوص عاجز ، فلم تعبدون الضعيف المنقوص العاجز : وأنتم تجدون من هو أقوى منه ، فأخبرونا عن أفضلهما أليس انما غلبيما لعظمه وكبر حاله •

فاذا قالوا : بلى • قلنا أفليس اذا كان أكبر مما هو وأكثر نورا ، وكن أفضل •

فان قالوا : بلى • قلنا : هو اذن مقصر به أيضا ضعيف لم يبلغ المنزلة التي ليست خيرا له لو ضعف أفضل منها : وحتى يقال : لو كان ما هو كان أفضل له وأشرف •

فان زعموا أنه ليس ذلك بأفضل له أن يكون أكبر مما هو : وأكثر نورا فلم فضله على من هو دونه وكبره ما هو دونه وكثرة نوره •

فان قالوا : ليس بفضل هذه الأربعة بعضا لما تفضلت به من الكبير والنور •

قيل لهم : فليس هذه آلهة ، كذلك لا يفضل نجوم السماء ، لأن الفضل ليس في العظم وكثرة النور ، فأصغرهم نجم في السماء بمنزلة الشمس والقمر ، لا فضل لهما عليه ، وان كان ذلك كذلك فكيف أفردوا هذه بالعبادة دون غيرها بما لا فضل لها عليه ، فالحمد لله الذي منّ علينا بمعرفته ومعرفة دينه وأنبيائه ورزقنا أن نقول في هذا كله بالعدل والحق، ولا قوة الا بالله •

وسنذكر من صفة الله بعض ما وصف به نفسه من الحق الذي به زهق الباطل ، ان الباطل كان زهوقا ، ومن قبل ذلك منا ووافقتنا عليه قبلنا ذلك منه ، ومن خالفنا فيه ، غالاه آخذ بناصيته حتى يفى الى أمر الله ، ويراجع طاعة الله •

ان الله تعالى لم يزل دائما من غير أن يكون ولا يزال باقيا ظاهرا قديما ، فردا صيدا ، وقد سمعنا في قوله الصمد •

على حين قال غيره : ينبغي أن يكون على معنيين : بلغنا أن الصمد هو السيد ، وأن العرب تسمى الصمد السيد والوجه الآخر الذى يصمد اليه الخلائق فى حوائجهم ، فمن وضع ذلك على شبه شئ من الخلق ، فهو لا يعرف الله ، فهو الأحد الصمد ، لم يلد ولم يولد •

فتبارك الله ولم يكن له شريك فى الخلق ، وانما يكون اذا كانت من كل منهما معونة لقوة ، وبمعدة ، ويعلمه غير أنه الخلق كله من غير أن يستشير فيه أحدا ، ولا يأمره فيه ، وانما يستشير من لم يدرك فى الصنع علمه ، وعجزت عنها •

وكيف يحتاج تبارك وتعالى الى ذلك ، وهو العالم الذى لا مثل له ، ولا كفو له ، ولو كان له شبه أو عدل لم يكن واحدا ، وانما يكون الواحد واحدا اذا لم يشتبهه بتشبهه ، فالحشء شبه ، فاذا شبه الى تشبه صار اثنين : المنصوب والذى نسب اليه •

فالحال هو الواحد الفرد الذى ليس له شبه فى وجه من الوجوه ، فينبغى لمن عرف الله أن لا يخطر قلبه على شئ مما عرف الخالق ، لعله يعرف به غير الخالق الا نفاه عن الله ، وعلم أنه ليس كما خلق ، ومن عرف الخالق فقد عرف المخلوق ، ومن عرف الرب فقد عرف المربوب ، ومن عرف العالم فقد عرف المعلوم ، ومن عرف الأشياء عرفها منصوبة لا من شئ ، فدل أنها خلقت من غير شئ ، انما يصير الى غير شئ يعتبر من أنكر ذلك ، أن النار تطفى فلا يكون شيئا ، لأنها خلقت من غير شئ •

وليس خلقها من غير شئ بأعجب من رجوعها الى غير شئ •

وقد رأينا الأعمى بصيرا ، والبصير أعمى ، وقد يحق على من عرف الخالق ، أن ما نزل بالمخلوق أو حوى فيه ، فانه لا ينزل بالخالق ، ولا يجرى فيه ، لأنه لو جرى فيه ، ونزل به ما نزل بالمخلوق ، كان مثل

المخلوق ، ومن أشبه الخلق لم يملك الخلق ، ولا يقدر على أن يخلق ، كما أن الخلق الذى يشبه بعضه بعضا لا يقدر أن يخلق شيئا من الذى يشسببه •

وكما وصفنا الله تعالى أنه لا يشبه الخلق ، وكذلك نصفه أنه لا يفعل ما يفعل الخلق ، لأن فعل الخلق انما يكون منه بحركة ، ومؤنة ونصب وعلاج ، والله تبارك وتعالى خلق الأشياء بلا مؤنة ، ولا علاج (انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول كن فيكون) •

وكذلك قوله : كن انما يكون فى الوقت الذى علم الله أنه يكون بغير علاج ولا حركة ، وقد كان مما دل على الأشياء مخلوقة مركوبة ، ما حوى عليها من الذل والعبودية ، والزيادة والنقصان ، والحدث والزوال ، والفناء وخلق بعضها بعد بعض ، وفنائها بعد أن كانت لا تمتنع من ذلك ، ولا تطمع فيه ، وبما جرى عليها من الحدود التى دخلت عليها من العرض والطول ، والأعلى والأسفل ، والقريب والبعيد ، والهيئة والحركة ، والمنتهى والغاية •

كل ذلك دليل على أنها مملوكة ولا قوم لها الا بملكها ومدبرها ، الله تبارك وتعالى ليس كمثله شيء من ذلك تعالى عن ذلك علوا كبيرا •

وقد رد علينا القوم جميع المسألة فقال : أخبرونا اذا خالفتمونا ، وزعتم أن الأشياء التى ادعيتم كلها محدثة زائلة وما أشبهها من أحداثها — لعله من أحدثها •

قلنا له : الله الواحد الذى أدركتم ، لا لشبهها •

قال : فأخبرونا عن الله أهوى على ما يتوهمون من الأشياء التى أدركتم ، وعلى ما عقدتم فيها أم على غير ذلك •

قلنا : بل هو على غير ما يتوهم الخلق ، ويعقل ويعقلون من الخلق

الحرك من الخلق المدلول المحدد ، لأن ما أدركنا وتوهمنا ، وعقلنا انما هو موصوف بسمع ولون وبصر ، وطعم يذاق ، وريح يشم ، وحد جسد يلمس •

والله تبارك وتعالى ليس بصوت تسمعه الآذان ، ولا لون تدركه وتراه الأبصار ، وتحيط به ولا طعم فتذوقه الألسن ، ولا ريح تشمه الأنف ، ولا جسد تلمسه الأيدي والجوارح ، انقطع العلم بالله من هذه السبيل ، ولا يقدر عليه بها ، انما يعرف بهذه السبيل الخلق ، فأما الخالق ، فانما يعرف أنه خلق وصنع ، ودبر أمورهم •

وانما قدر على علم الخلق بهذه السبيل ، لأنهم لا يقدر أن يكونوا الا جسدا يلمس ، أو ألوان تبصر أو أصوات تسمع ، أو ريح تشم ، أو طعم يذاق ، وكل هذه الأشياء التي وصفنا وأدركنا دليل على الله أنه ليس كشيء منها •

قالوا : فأخبرونا اذا قلتم : انه ليس كالأشياء ، أفليس هو خلاف الأشياء ؟

قلنا : بلى •

قالوا : فأخبرونا عن لا شيء هو أيضا خلاف الأشياء ؟

قلنا : بلى •

قالوا : فهو اذن كلا شيء ، لعله معناه لا شيء ؟

قلنا : لا ولكننا ننفي عنه أن يكون كالأشياء ، كما نفى عنه أن يكون يشبه الأشياء ، لأن لا شيء هو العدم ، وهو ما ليس ، فنحن ننفي عن الله بذلك ، ونقول انه كلا شيء •

ولعمري ان كان فيما وصفنا لهم بدليل على ما سألونا عنه ، حيث أخبرونا هم أنه الخالق ، نفى عنه أنه لا خلاف لا شيء ، لا شيء عدم لا يوصف ، وانما قيل لا شيء ليعرف أنه ليس شيئا ليتبين ويعرف الشيء الكائن ، هما ليس بشيء ، ولا يكون ما ليس بشيء خلافا ولا صانعا •

ولكننا نصف الله تبارك وتعالى بأنه الأول الأحد ، الذى لم يزل ولا يزال العليم الذى بدأ الخلق على غير مثال مثل به ، ولم يكن علمه بصنعة الخلق التجارب ، وهو الذى لا يعجزه شيء طلبه ، ولا يتمتع منه شيء أراده ، وانما معنى قولنا أول وآخر أنه ليس له مثل قبل أن يخلق الأشياء ، ولا اذ خلق الأشياء ، ولا مثل له منها ، وهو السميع العليم البصير القوى •

قال القوم : أخبرونا عما وصفتوه به من العلم والسمع والبصر ، والقوة والعزة ، وشبه ذلك مما تقولون به أنه من صفته فيما لم يزل ، أهو نفسه وعلمه وبصره وقوته ، أو ذلك شيء غيره لم يزل معه •

قلنا لهم : افهموا ما نجيبكم ، ولا تحملوا قولنا على غير مواضعه أنا وصفناه بما يستقيم ، ووصف بذلك نفسه لنقله الخلق ، العليم السميع ، البصير القوى ، العزيز ، وليس أنا وصفنا علما وسمعا وبصرا ، وقوة وعزة وإرادة ، نقول هذه الأشياء غيره ، فلا يعقلون من أنفسكم ، لأن علمكم من صفات اليكم •

وكذلك قولكم وأسماعكم وأرادتكم لكل شيء من ذلك موضعا ، ومنعنا غير ذلك ما سواه ، والله تعالى ليس كذلك ، انما قولنا له قوة ، وما أشبه ذلك ، ولا يجوز أن نقول الله علم ، ولا سمع ، ولا بصر ، ولا قوة ولا إرادة فيما عينا على المكذبين •

انما قلنا : ان كل ما يعقل ما يدرك من الأشياء من الله ، ونوى دليل على أننا لا نقول انه علما ولا سمعا ولا بصرا ، لأن ذلك كله خلق مخلوق يخفله النقص والذل ، ومن زعم أنه كذلك كان قد جعل لله شبيها ، لأنه اذ زعم أنه علم فليس من العلم علم مخلوق ، وعلم ليس بمخلوق •

وكذلك البصر بصر المخلوق ، وبصر ليس بمخلوق ، وكذلك القوة ،

وكلما وصفنا من العلم والسمع والبصر للوهم ، وليس منه شيء الا وقد يجوز عليه أن يقول لو كان أكثر مما هو كان أفضل له ، وليس علم الا وقد يحتمل أن يقول : لو كان أكثر مما هو عليه لكان أكبر له وأتم له •

وكذلك السمع لو كان ضعف له مما هو عليه ، كان أضعف له مما هو عليه كان أتم له •

وكذلك البصر لو كان أضعف مما هو عليه كان أبصر له ، وكذلك القوة لو أضعفت عما هي كان أقوى لها وأشد ، وجميع هذه الصفات كذلك ، وكل شيء يحمل الزيادة والنقصان فنحن ننفيه عن الله ربنا وسيدنا ، تبارك وتعالى عما يقول الجاهلون علوا كبيرا •

الخالق الباري المصور ، المحب المبغض ، المعادي له الأسماء الحسنى وهو العزيز الحكيم •

قالوا : فأخبرونا عن صفتكم أنه الخالق للفاعل ، المحب المبغض هي أعضاء أيضا على ما وصفتهم من قبل هذا من قولكم : أنه سمع وبصر وقوة ؟

قلنا : ليس هذا عندنا ، والأول سواء على وجه ما وصفناه من العلم ، والعلم بالأمياء القدرة عليها بلا بصر ، والسمع للأصوات منها ، فانما خصصنا الأصوات من الأمياء ، لأن كلام العرب لا يجوز أن يقول سمع ما ليس بصوت ، وقد يجوز من كلامهم أن ينظر ويعلم ويرى ، ويقدر عليه ، كان أو غير قادر •

فهو ما يجوز أن يقول : لم يزل من صفة الله ، وانما المعنى فيما لم يزل عالما سميعا بصيرا قويا مديدا ، لا يعنى أن ذلك مضاف اليه ، أو غيره •

وقلنا لهم : انما وصفنا الله بهذه الصفات أنا ان قلنا انه يصنع

ما لم يكن يعلم وصفناه جاهلا ، وكذلك الذى يكون مما لا يبصر ، فهو أعمى ، والذى يكون ما لا يريد أن يكون فهو عاجز ، والسدى يكون ما لا يسمع أصم ، الله تبارك وتعالى عز وجل عن ذلك أن يكون ضعيفا نراه •

فان قالوا : لم لا يجوز أن يقولوا له علم لم يزل ، وسمع لم يزل وبصر لم يزل وقوة لم تزل ، وإرادة لم تزل ، وذلك كله غيره •

قلنا : لا يجوز ذلك لنا لو قلنا ذلك أن الذى لم يزل معه أشياء مختلفة بعضها غير بعض ، أفلا نعلم أن الذى لم يزل معه أشياء مختلفة ليس هو لها سابقا ، ولا غاية له عنها ، ولا قوة له الا بها أن ذلك هو الاله دونها ، وهو محتاج الى غيره منها ، فمن كانت هذه صفته ، فهو منقوص ضعيف محتاج ، والله ليس كذلك •

قالوا : فلم لا يقولون ان علمه بالشئ حين يكون ، وبصره بالشئ حين يكون ، وسمعه له حين يكون ، وقوته عيه من لو يكون ، وإرادته له حين يكون •

قلنا : لأننا اذا قلنا ان علمه به حين يكون ، ولا بعد أن يكون العالم به محدثا •

وان زعموا أن العلم به محدث لم يجد بدا أن يقول ان ذلك المحدث فعل من فعله •

وكذلك القوة والسمع والبصر والإرادة فهو لولا ذلك العلم الذى خلق ، كان جاهلا ، ولولا تلك القوة كان عاجزا ، وكذلك من كان انما يكتسب العلم والقوة اكتسابا ، فهو اذا اكتسب أقل منه قبل أن يكون نسبه فهذه صفة الضعيف المنقوص ، والله تبارك وتعالى ليس كذلك •

ان هذا القول أيضا ممن قاله فاسد منتقض لأنه اذ زعم أن علمه بالشيء محدث مع الشيء حين يخلق ذلك الشيء ، فلا بد أن يزعم أن الله قد كان قبلها .

فليخبرونا عن هذه المقالة بالعلم المحدث الذي به علم ما خلق ، ولم يكن يعلمه من قبل ذلك ما يعلم ذلك العلم أو لا يعلمه .

فان زعم أنه يعلمه . فليخبرونا عن العلم بذلك العلم محدث هو أم لم يزل .

فان زعموا أنه لم يزل يعلم العلم الذي به علم الأشياء ، فقد نقض قوله ، لأن العلم محدث ، وما بال ذلك العلم الذي علم به علم الأشياء لم يعلم به أشياء دون العلم المحدث ، يعجز من ذلك العلم ، وضعف منه والأفما باله لم يعلم به .

فان زعموا أنه قد علم به الأشياء كان ذلك ترك ما قالوا .

وان زعموا أن العلم الذي علم به الأشياء لا يعلمه الله ، فقد جهلوا ان زعموا أن من خلق الله وفعله مالا يعلمه ، والخلق يعلمون ذلك العلم ، وكيف لا يعلمه الله ، فكفى بهذا نقضا على ما قاله .

وكذلك يدخل عليهم في القوة ، والسمع والبصر والارادة ، كما دخل عليهم في العلم سواء .

قال : فأخبرونا عن قولكم : لم يزل عالما ، ألستم تقولون انه لم يزل عالما بالأشياء كلها ؟

قلنا : بلى .

قالوا : فأخبرونا انه لم يزل عالما بالأشياء أنها قد كانت ، أو عالما

بأنها ستكون ، فأخبرونا عن تكون وكانت أهمما شيئان أحدهما غير الآخر ،
أو هما شيء واحد •

قلنا لهم : ان كانت ويكون من الأشياء ، غير أن قولنا لها كانت ،
وقولنا لها يكون اخبارا منا وعلم بعقل المعنى ، فإذا قلت : تكون
الأشياء فانما قولى اخبارا منى أنها كائنة ، ولخبارى أن الأشياء قد كان
دليل على أنها قد كانت ، فإذا كنت فانما كان الذى أخبرت أنه يكون ،
غير أن يعنى أحطت بالخبر ، لأن الاخبار عن الشيء قبل أن يكون ليس
بالاخبار عنه اذا كان •

ومن ذلك أن قولنا : ان الله يعلم أن موتك سيكون موتا ، وموتك
غير أننا قلنا سيكون ليعلم من يسمع قولنا : أن موتك يعلم وأنه لم
يكن اذا كان قولنا قد كان الذى أخبرنا أن الله يعلمه ، وكان موتك
هو موتك ، وليس قولنا : كان موتك ، ولا هو كان موتك وكذلك قلنا
سيكون موتك ليس هي سيكون موتك •

ألا ترى أنك تقول موتك ، فليس قولك هي موتك ، وكذلك تقول :
السماء والأرض قول وليس السماء والأرض كذلك قولنا سيكون وكان ، انما
هو كلام منا ، وأما قولنا سيكون ، فانما هي صفة ليس ما لم يكن ؟

فأما قلنا : قد كان فانه صفة منا للشيء اذا كان ، وبعد ما يكون
ولا يجوز أن تقول للشيء انه اذا كان سيكون كذلك ، لا يجوز له قبل أن
يكون انه قد كان ، فلا نعلم في هذا الوجه من الكلام أحسن من هذا
وقد قال فيه الناس فاكثروا •

وقال بعضهم : ان الله تعالى لم يكن يعلم قبيل أن يخلق الخلق
ما يكون ، وزعموا أنه يعلم قبل من فعل الله ، فان الله العالم لم يسزل

قد كان أذن وله علم لا يعلم به شيئاً ، وبصر لا يبصر به شيئاً وسمع لا يسمع به شيئاً وهم الراقصون •

قيل لهم : أخبرونا عن الله تبارك وتعالى ، أليس قد كان وهو يعلم ، ولا يبصر ، ولا يسمع قبل أن يخلق الخلق •

قالوا : بلى ، لأن الخلق لم يكن فلا يجوز أن يقول يعلم ما لم يكن ولا يسمع ولا يبصر •

قلنا لهم : وانكم قد وصفتم الله تعالى بالعجز والجهل ، وما يزعمون أن يصفوا به أنفسهم ، وأهل العلم عندهم •

أخبرونا عنكم ، أستم تعلمون أن الله أخبر بأشياء لم يكن من القيامة والبعث والحساب ، والموت قبل ذلك فطعنناه ، وعلمتموه قبل أن يعلم هو ذلك •

فان قالوا : نعم •

قلنا لهم : من علم ذلك فان جعلوا ذلك وقتاً عليه فيه لم يكن يعلمه قبل ذلك الوقت •

قيل لهم : من أين حددتم هذا الوقت ، ومن أين جاز أن يعلموا أنه علمه في هذا الوقت ، ولم يعلمه قبل ذلك الشيء المعلوم ، لم يكن في ذلك الوقت ، وهذا نقض لما قالوا •

ويقال لهم : أخبرونا عن يعلم نفسها ، ويبصر ويسمع ، أليس هذا كله فعل من فعله ؟

قلوا : بلى •

قلنا : فأخبرونا عن يعلم نفسها ، هل يعلمها ، فإن زعموا أنه يعلمها
قيل لهم : فما علمها ؟

فإن زعموا أنه لم يزل يعلمها ، فهذا نقض قولهم •

وإن زعموا أنه لا يعلمها ، فقد جهلوا •

وإن زعموا أنه يعلم بعلم فعل ما سواها ؟

قيل لهم : هل يعلم ذلك الفعل أيضا حتى ينتهي لهم الى أول فعل
كان من فعله يسمى ذلك الفعل ، يعلم ذلك الأول ؟

فإن قالوا : يعلمه •

قيل لهم : يعلم نفسها فعل ، وانما سألناكم عن أول فعله ، وزعمتم
أنه يعلمه فإن كان يعلم فعل قبل الفعل الأول لقولكم ، فما آمن فساد هذا
القول •

وقال آخرون : إن الله تبارك وتعالى يعلم ، لم يزل يعلم الأشياء
يكون ، ولا يعلمها كانت •

قلت لهم : فما علمها كانت ؟

قالوا : حين كانت ولم يكن يعلم قبل ذلك •

قلنا : فأخبرونا عن العلم بأنها كانت ، أليس محدثا إنما علم أنها كانت
حين علم ما كان فاعلا لا يعلمه ، ومن علم ما لم يكن يعلم فقد أصاب
علما ، أو اكتسب فضلا ، فهو قبل أن يصيب ذلك أنقص ، فهذه صفة
الضعفاء •

ويقال لهم : من أين زعمتم أنه يعلم يكون ، ولا يعلم كان ، وكلاهما لم يكن انما أحدثهما هو فما بال هذين المحدثين قبل أن يكون •

فان زعموا أنه يقدر على ذلك فما منعه من أن يعلمه ، وفي علمه فضل قسوة •

وان زعموا أنه لا يقدر على ذلك قيل لهم : فان لا يقدر على أن يعلم ما كان قبل أن يكون عاجزا •

وقال آخرون : لم يزل الله يعلم الأشياء قد كانت •

قيل لهم : أخبرونا عن قولكم : ان الله يعلم الأشياء ، قد كانت للشمس أليس كامل كان ، فلا ينظرها ما لم يكن ، فأما ما قد كان فلا ينتظر ، وقد كانت الأشياء لم تزل ، وأى شيء وعدنا الله من أمر الآخرة لم يكن مما سيكون ، أليس كل ذلك قد كان •

فان زعموا أنه قد كان فكل ما كان مما يعلم الله أنا نعلمه ، فقد علمناه أيضا ، فقد علمنا ما يصيبنا فيما يستقبل وقد كان ذلك كله يعلم ما يختار ، وما يكون في غد ، وقد علمنا ذلك كله ، فقد علمنا بأنفسنا دليل على أن قولهم باطل وفيما قال الله : (ولا تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت ان الله عليم خبير) •

فهذا لا يجوز مع أن فيه حججا نكره ذكره شغل به عما سواها في هذا كفاية ان شاء الله •

وقال الكذوبون والمشبهون لنا فيما سألونا عنه : فأخبرونا عن الله تبارك وتعالى أين هو ؟

قلنا لهم : ان قولكم أين هو لا يكون الا على أحد وجهين : أما

تقولون هو ساكن ، فان الله تبارك وتعالى لا يسكن في شيء مما خلق
كسكون الأشياء في الأشياء المخلوقة كلها ، وإذا كان كذلك كان ساكنا أو
مخلوقا محدودا •

وان كنتم تعنون وجها غير ذلك ، فانا نقول : ان الله تعالى في كل
مكان عالم ، وفي كل مكان مدبر ، وفي كل مكان قادر ، وفي كل مكان اله •

وكذلك قال الله تعالى : (وهو الذى فى السماء اله وفى الأرض اله)
فمن ذهب وهمه أنه يسكن في الأشياء فهو لا يعرفه ، محيطا بتبارك وتعالى
عن تلك الصفة ، فليس يحيط به مكان ، وليست الأشياء له بوعاء ،
ولا هو لها بوعاء •

فان قالوا : ففى منزل منها ، فهو فى هذا المنزل ؟

قلنا : فان المنزل مكان ، وقد أخبرناكم أن الله تعالى لا يسكن
الأمكنة ، ولا تحيط صغرت الأشياء عن ذلك •

قالوا : فهل يلاهى الأشياء ، ويمسها ؟

قلنا : جل عن ذلك أن تشبهه الأشياء ، وتلاقيه •

قالوا : فهل بينه وبينها فرجة ؟

قلنا : ليس بينه وبينها فرجة ، لأن الذى بينه وبين الشيء فرجة
محدود ومحاط به ، والذى تحيط به الحدود ، وصغر عن الحدود ، وكل
شيء أصغر من الحدود ، فلا يقدر أن يخلق الحدود التى هى أعظم منه •

قالوا : فكيف هو ؟

قلنا لهم : ان قولكم كيف هو كذا وكذا ، فالذى وصفنا لكم أنه

كهيئة مخلوق منقوص ، والله ليس كذلك ، فليس له كيفية ، فهذا جوابنا في مسألتكم كيف •

قالوا : فساكن أو متحرك ؟

قلنا : ليس ساكنا ، ولا متحركا ، لأن الساكن والمتحرك من خلقه الخلق كله فليس من الخلق شيء يخلو من أن يكون ساكنا أو متحركا ، والله ليس كذلك •

قالوا : فأخبرونا : لم خلق الخلق ، أرجاء منفعة ، أو دفع مضرة ؟

قلنا : لم يخلق الله الخلق لواحد من الوجهين لا رجاء منفعة ولا دفع مضرة ، إنما يرجو المنفعة المحتاج والله ليس بمحتاج ، وإنما يريد دفع المضرة الضعيف ، والله تبارك وتعالى ليس بضعيف ، ولا ممن يخاف المضرة وليس أحد الاوله عيد •

وقد كان قبل أن يخلق شيئا من الخلق ، بل كل الخلق اليه محتاج مضطر لا قوام لأحد منهم الا به ، به قامت السموات والأرض وما تحتها على غير أساس هو ذلك الذي أقامها بأمره •

وقالوا : لم خلق الخلق ؟

قلنا : خلقهم ، لأنه أراد ذلك ، ولأنه على ذلك لعله تقدير ، وليس يجوز أن نقول لم أراده ، ولو علم ، لأن الذي لا يريد شيئا ، ثم يريد لابد أن تكون الإرادة منه ، فعلا ، ولابد من أن يكون الفعل بارادة وبغير ارادة •

فإن قال قائل : بارادة ، وكل ارادة بارادة ، وما غاية ذلك وآخره ؟

فإن زعموا أنه لم يرد ذلك الفعل الذي هو ارادة ، فإن الذي يفعله

ما لا يريد عاجز مستكره ، أو عايب والذي لا يعلم جاهل ، وقد أراد بذلك المنفعة لبعض الخلق ، ومضرة لبعض الخلق •

وقد قال مع غيره : لعله أراد ، وقد صح يجوز أن يقول : ان مما خلق له الخلق أن يأمرهم بطاعته ، وينهاهم عن المعصية •

قالوا : فبكم سبق الله تعالى الخلق ؟

قلنا : ليس ثم وقت ولا عدد ، ولا نقول مقدار كذا وكذا من السنين ، وإنما يكون الوقت والعدد بين بعض الخلق وبعض ، لأن الخلق كله أول محدود معروض • • • • أو • • • • • الله كذا ، فافهموا ما أجبناكم به • • • • • المشبهين المتحيزين أخبرونا عنكم أو زعمتم • • • • •

وصفنا الله تبارك وتعالى بأنه لا • • • • • وما يصفونه •

قالوا : نزعم أنه على صورة آدم ؟

قلنا لهم : لقد قلتم عظيما وبحكم الله ما اتبعا • • • • • والله مع ذلك أبان فساد قولكم ان شاء الله •

قلنا : أليس تزعمون أنه كآدم في هيئته ؟

قالوا : بلى ، غير أن آدم مفلوق ، والله تعالى خالق هذا • • • • • أفضل منه وأتم وأقوى من آدم •

قلنا : فأخبرونا عنه : أليس عيناه غير أذنيه ؟

قالوا : بلى •

قلنا : وكذلك كل موضع منه غير ما سواه ، وزعموا أن من لا يضعف

الله — لعله — يصف الله بذلك لا يعرفه ، لأن غير هذه الصفة لا تتركها
الأوهام ، وكل ما تتركه الأوهام لا يجوز أن يوصف الله عندهم به •

قلنا : فأخبرونا عن العنين منه ، هل يسمعان ، وأخبرونا عن
الأذنين منه هل يبصران ، وأخبرونا عما سوى ذلك من جسد أليس
لا يبصر به ، ولا يسمع به ، أليس منه ما لا يبصر به ، ولا يسمع
ولا ينطق به ، ولا يغفل ، فهل تعدون ما لا يسمع ، ولا يبصر ، ولا
ينطق ، ولا يعقل •

فقد عاب الله قوما عبدوا ما لا يسمع ، ولا يبصر ، وأخبرونا عن
العنين هل يبصران نفسيهما ، فإن أنهما يبصران نفسيهما ، فقد وصفا
الله بما لا يعقلون ، ودخلوا فيما عابوا ، وإن زعموا لا يبصران نفسيهما
فقد عجزت عن ذلك •

وأخبرونا عن ظهره ، هل يبصره ، ورأسه الذي لا يبصرهما
الإنسان من نفسه ، فإن زعموا أنه يبصرهما ولا الأنبياء

يقولون ويتوهمون ، فإن زعموا أنه يبصر
تجلى لهم لا يبصروا من ظهره وراءهم أبصر من نفسه على
ذلك منه ، وأقوى كيف يكون الخالق يعجز عما يقوى عليه ، وخلقه
وعباد •

ويقال لهم : أليس قد خلق الله ما هو أعظم منه ، فإذا قالوا :
بلى ، وذلك قولهم ، لأنهم يزعمون أن السماء أعظم منه وأطول •

قيل : فليس موضح ما هو أعظم منه ، فهل يدرون — لعله —
أيضا قد خلق ما هو أقوى منه كما خلق الله ما هو أعظم منه وأكبر •

فإن زعموا أنه لا يعقل •

قيل لهم لم زعتم ذلك وقد رأيتموه في زعمكم خلق ما هو أعظم منه فلم تتكروا أن يخلق ما هو أقوى منه •

وان زعموا أنهم لا يدرون لعله قد خلق ما هو أقوى منه ، فان كان قد خلق ما هو أقوى منه ، فان القوى غالب من هو أضعف منه ، فما علمكم لحمل القوى خلقه قاهرة وغالبه على ملكه •

ويقال لهم أيضا : أليس لسمعه وبصره وقوته ، وعلمه عندكم حد كما كان لجسده ، هل قالوا : بلى ليس من ذلك شيء والا وله حد ومنتهى •

قلنا لهم : أفليس تعلمون أنه ليس شيء مما يعقل من العلم والسمع واللفقه الا هو لواصف اليه مثله كان له ضعف بصره ، كان أبصر له له ضعف سمعه كان أسمع له ، ولو كان

الزيادة والنقصان ، فهو مخلوق ، تعالى الله عما يصفونه علوا كبيرا •

يقال لهم : أخبرونا أليس بعضه غير بعض قالوا وكذلك كله واحد •

قلنا : أفليس يستعين بعضه ببعض ، ومحتاج بعضه الى بعض ، ولا ذلك لم يتوكل جزء منه على ما يريد

العينان لا يقومان على السمع الا بالأذنين ، والأذان غيرهما فهما يعجزان عن السمع الا وكذلك الأذان يعجزان عن البصر •

وكذلك موضع الشم منه لا يسمع ولا يبصر ، فهو عن ذلك عاجز •

وكذلك الفم يعجز عن السمع والشم ، ويقوى على النطق وما سواه
يعجز عن النطق •

وكذلك الجوارح لا تسمع ولا تبصر ، فهي عاجزة ، فليس جزء
الا هو على حاله عاجز ، فمن أدخل عليه العجز ، كيف يعبد قوم من
هذه صفته ، أو ليس لو كان كل جزء من ذلك يقوى على صاحبه كان
أفضل له وأقوى ، فما الذى قصر به عن الفضل ، وبعد لله عنه تعالى
عما يقولون علوا كبيرا •

ويقال لهم أيضا : أخبرونا عنه ، أليس لا يدرون لعله ينزل من
مكانه الذى هو به الى السموات والأرضين •

فان قالوا : لا يفعل ذلك ؟

قيل لهم : من أين علمتم أنه لا يفعل ذلك ، أليس لو شاء
• • • • • أن قالوا : لا تدري لعله يفعل لهم • • • • •
لعله قد هبط الى الأرض • • • • • مسألتكم
قد أحاطه ، أو ليس لا يدرون مع ذلك لعله يلقى فى الطرق والمساجد ،
وهو لا يعرف ولا يدري هو الاله ، ولعله يريد أن يخفى نفسه من
الناس ، فيلقونه فلا يعلمون أن هو الاله •

فاذا قالوا : بلى •

قيل لهم : أفأنتم لا تدرون لعله بعض من تلقون ، فليس أحد ممن
يلقون ينبغى لكم أن تدعوا أنه ليس باله ، لأنكم لا تدرون لعله
أتاكم فى بعض هيئكم ، أف لكم ولما تعبدون تعالى الله عما يقولون
علوا كبيرا •

ويقال لصنف من الزنادقة فيه . ومن أصحاب الاثنين : لم يكن ذكرنا في صدر كتابنا يسمون الديمانية يزعمون أن النور والظلمة لم يزلا ، ويزعمون أن النور هو الذى يلى التدبير دون الظلمة ، وأن الظلمة منه ، لأنه لا يعمل شيئاً ولا يضيئه •

وأن النور هو الذى يدبرها وينقلها من حال الى حال ، وأنه لا شيء غيرها ، ويضيفون القوة الى النور والجبر والمعز والضعف ، والموت والجهل الى الظلمة •

فيقال لهم : من أين استطعتم علم ما صفتكم ، وما الدليل لكم عليه أتاكم مخبر فيما يشبه ذلك المخبر • • • وما العلم الذى أتاكم به ، وهو مؤمن أرسله • • • له برسالة ، أتاكم اليه •

قالوا : بلى •

فيقال لهم : ما إن أرسله النور الى ما فيكم من الظلمة فان زعموا أنه أرسله الى ما فيهم من النور •

قيل لهم : فهل يدخل على النور الجهل ، أو ينتقل عن جنسه وأصله ، وقد زعمتم أن جنسه وأصله القوة والعلم ، فما رده الى الجهل بعد العلم والضعف بعد القوة ، والعلم والنور ، أجعل نفسه في ذلك الجهل ، ونقله الى حال الجهل ، فمن أجهل ممن علم هذا نفسه •

وأما ان كان انما أرسل ذلك المخبر الى الظلمة ، فيعلمنا فهل يعقل الظلمة ، أو يعلم أبدا ، أو سمع ما يقال لها ، أليست منه ، أو ينتقل من جنسها وأصلها الى غير ذلك •

فان زعموا أن ذلك كذلك فما أراد الارسال الى من قتل
له : لم يسمع الكلام ، وهل لها على ذلك أجرا ان هي أصابت وعملت ،
فان زعموا أن لها أجرا فما ذلك الأجر وما أصله من السحين ، فهو النور
أم الظلمة فان قالوا : ظلمة فما جاحد الظلمة الى الظلمة •

فان كان أتى على ذلك النور من نفس النور ، فليس ذلك الجزاء
لها ، فهو يعطيها بعض نفسه فذلك يضره وينقصه •

فان زعموا أن على ترك أمره عقابا قتل ، وما ذلك العقاب أنور أم
ظلمة لعله فان قالوا ان ذلك ظلمة فكفى بالظلمة • • • • •

• • • • • النور فان النور
كما يجوز بعضه ، واذا جاز أن يتحول الى سح الظلمة ، وأن الظلمة قد
تتحول أيضا الى سح النور •

فاذا كانوا لا يدرون لعل كل واحد منهما يتحول الى حال
صاحبه ، فهم لا يدرون لعل النور اليوم والظلمة الا ولا ولعل الظلمة
قد صارت هي النور مع أن هذا من قولهم لا يجوز ، لأن الجوهر عندهم
لا يتحول •

ويقال لهم : أخبرونا عن النور والظلمة ، أليس لم يزل جميعا ،
فاذا قالوا : بلى قيل انه لابد من أن يكون ، انما كان النور كون لم يزل ،
لأنه نور ، وأما أن يكون انما كان نورا بأنه كون لم يزل ، فان زعموا
أنه انما كان النور كون بأنه ، فما بال الظلمة لم تكن نورا ، وهي لم
تزل ، كما يزل النور حتى يكونا سواء •

وان كان انما كان لم يزل النور ، لأنه النور فما بال الظلمة تكون
كونا لم يزل ، وأن ينال بظلمتها مثل ما نال النور بنوره ، أنبتونا بفضل
هذا وبينوه لنا •

وهذا كلام يدخل على جميع المكذبين •

ويقال للديبانية خاصة : أليس كل شيء بدا من هذه الأعمال
الخبيفة من الزنى والسرقة وشرب الخمر ، وقذف المحصنات ، وسفك
الدماء ، وغصب الناس وظلم بعضهم بعضا ، فانها هو
وليس للظلمة في ذلك ذنب ولا فعل
..... دون الظلمة فمن وجهين لنا أن يكون
جاهلا ، وأما أن يكون لا يدري من الحسن والقبيح فهما عنده سواء •

فهو يعمل الحسن والقبيح لا تفاضل بينهما •

ويقال لهم أيضا : أخبرونا عن العلم نفسه ما هو ، وما أصله ، فان
زعموا أنه جوهر عند النور والظلمة فقد نقضوا قولهم ، وزعموا أن
الأمور ثلاثة •

فان زعموا أن العمل من أحد الجوهرين ، فان الاقتراح اذا لم يزل
فيهما شيء واحد •

وان زعموا أن من الظلمة دون النور ، فقد انتقض قولهم أن العمل
من النور دون الظلمة ، وأن زعموا أنه من النور ، فان الشرور كلها من
النور ، وهي لعله خير منه ، فبعضه خير ، وبعضه شر ، وبعضه غير
بعض •

فقد انتقض قولهم أنه خير لا شر فيه ، وأن الشر انما هو من
الظلمة ، ولا بد ان زعموا أن في النور شرا ، وفي الظلمة خيرا •

وان زعموا أن النور والظلمة شيء واحد ، لأن الشر كله وان تفرق
فالنور والظلمة شيء واحد لا بد أن يزعموا أن الظلمة خير في بعض
الأحيان ، والنور شر في بعض الأحيان •

ألا ترى الى الرجل يفر من السلطان يريد قتله ، فيحل الى الظلمة
التي لا يراه منها أحد كانت له ناقصة ساترة ، ولو كان في القمر أو ضوء
الشمس لكان ذلك ظاهرا له ، والظفر به ، وكان ذلك الضوء دليلا لطلبه •
ووقع الظلمة خير والنور ، تعالى الله الملك الحق عما يقول المكذبون
علوا كبيرا •

وصلى الله على محمد النبي وسلم تسليما كثيرا •

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الكائن قبل كل شيء ، والباقي بعد كل شيء المبرأ من جميع ما نحله المشبهون الزاعمون أن الله خلق نفسه من نور يتلألأ ، فلا بد خلقك في صدرك من قولهم ربيّة ، ولا شيء مما قالوا ، فإن ذلك هو البهتان ، والافتك المبين •

وليس من قال : ان لله ولدا بأعظم كذبا على الله ممن قال : ان الله مخلوق ، وان الله لم يكن قبل كل شيء ، لأن من قال : ان الله خلق نفسه من نور يتلألأ ، فقد شهد أن الله مخلوق ، وأن النور قد كان قبل أن يكون الله •

وشهدوا أن النور هو الكائن ، لأنهم قالوا : ان الله خلق نفسه من نور من بعد ما قد كان ذلك النور قبل أن يخلق الله نفسه ، فبلغ بهم كذبهم ان شهدوا أن النور هو الخالق ، لأن الأول الذي كان قبل الآخر خالق الآخر ، الذي لم يكن ، لأن الخالق هو الكائن قبل المخلوق ، ولا ينبغي للمخلوق أن يكون قبل خالقه •

لأن الأول شيء قد كان له حال ، ولا هيئة ، وأن الآخر الذي لم يكن فليس شيئا ، فليس لمن ليس له حال ولا هيئة ولا ذكر ، ولا صفة ، ولا علم ولا قدرة وانما العلم والقدرة والحوال والقوة كائنا ولم يكن له أخير بعد الإثنياء ، وأن النور والإثنياء كانت قبله ، لئن شهدوا أن الله خلق نفسه من نور •

وقد كان ذلك النور شيئا من قبل أن يكون يخلق الله نفسه من ذلك النور ، فبلغ بهم كذبهم أن شهدوا أن النور قد كان شيئا له حال وهيئة وذكر ، قبل أن يكون الله شيئا مذكورا ، فتبارك الله وتمعالى ، وجل

شأنه عما وصفه أعداؤه ، ولا يكون من الالك والكذب على الله شيء
أعظم من قولهم هذا •

اذ شهدوا أن الله مخلوق ، وأن الله لم يكن قبل كل شيء حين
زعموا أن النور ، قد كان في هيئة الله وحاله وزمانه قبل أن يكون شيئاً
تمالى الله عن افتراء الآفكين •

واعلم أنهم خالفوا القرآن ، وقد كذبهم الله والقرآن ، لأن الله
تمالى قال في القرآن : (هو الأول والآخِر والظاهر والباطن) يقول هو
الأول قبل كل شيء ، وهو الآخِر بعد كل شيء •

وقال : (لله الأمر من قبل ومن بعد) يقول من قبل كل شيء ، ومن
بعد كل شيء ، وأن المفتريين • • • • • أن النور هو الكائن الأول قبل
أن يكون الله ، وشهدوا أن الله لم يكن قبل كل شيء ، وأن الأشياء قد
كانت قبله حين قالوا: ان النور كان في حاله وزمانه قبل أن • • • • •
انما خلق نفسه • • • • •

وقالوا : ان الله خلق نفسه خلقاً محدثاً من شيء غير نفسه ، وأنهم
يعبدون رباً محدثاً مخلوقاً قد كان شيئاً قبله ، وأن النور قد كان في هيئته
وحاله وزمانه شيئاً مذكوراً قبل أن يكون ربهم وصفوا أن لهم رباً غير
الله ، وقصدوا بعبادتهم الى غيره ، ونحن نبرأ منهم ومما قالوا ونبرأ لله
ونعاليه عما يقولون علواً كبيراً •

ونعبد رباً لم يكن قبله شيء ، ولم يكن معه شيء ، وليس كمثله
شيء ، وأنه لم يكن من غيره ، وأنه هو الكائن الأول ، وأنه ليس فيه شيء
مخلوق ، ولا مستحدث ، وأن ربنا لم يزل كائناً ، وله الجلال والقدرة ،
والعلم والقوة والصول •

وأن النور والأحوال والأزمان والدهور والأشياء ، كلها لم تكن

شيئاً مذكوراً حتى خلقها بقدرته من غير شيء مذكور بقدرته : فالحمد لله
الذى هدانا لهذا الذى كنا لنهتدي لاهل عنه الجاهلون •

وأشهد وأعلم وأستيقن أن ربى الله الذى لا اله الا هو رب كل
شيء ، والله كل شيء ، وخالق كل شيء . ومبتدع كل شيء ، ومالك
كل شيء ، الكائن قبل الدهر لكل زمان ولم يكن معه
محدوداً زائلاً ، فانها بعد محدود ، لأجل محدود ، فبداه حد ، ونفاه حد ،
وقبله حق ، فبداه ربى بقدرته ، وملكه وعزته ونفسه بسلطانه ، فيهلك
جميعاً حتى لا يبقى الا وجهه — كما قال — فرداً أحداً صمداً دائماً أبداً •

فربى ورب كل شيء ، وخالق كل شيء ، ومالك كل شيء ، والمالك
لكل شيء ، والقادر على كل شيء ، والقاهر لكل شيء ، وهو أعظم من كل
شيء ، وأكبر من كل شيء ، وأجل من كل شيء ، وألطف من كل شيء ،
وأطهر من كل شيء ، وأكرم من كل شيء ، وأقوى من كل شيء ، وأوسع
من كل شيء ، وأعلى من كل شيء ، وأقرب من كل شيء ، ومع كل شيء ،
وليس كمثله شيء ، ولا يشبهه شيء ، ولا تدركه الأبصار ولا تحيط به
علمـــــــــــــــــا •

فحارث الأبصار دون رؤيته ، وكلت الألسن دون صفته ، وضلت
العقول دون أن تحيط به ، وقصرت الأيدي ، والأجساد بلمسه ، وضعفت
العقول من أن تدركه ، أو تقدر قدره ، فذلك الله هو ربنا تبارك وتعالى ،
لا رب لنا غيره ، ولا نعبد الا اياه ، ولا نقول : ان لنا رباً قبله ، ولا رباً
يقدر قدرته ، ولا رباً يحيط بعلمه تعالى الله علواً كبيراً •

(لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) وهو
ربنا به نؤمن ، وایاه نعبد ، وعليه نتوكل ، والیه ندعو ، وهو رجأؤنا ،
يقينا لا شريك له ، ولا رب لنا غيره رضينا به رباً ، وندين بدينه الاسلام

ديننا ، وبمحمد نبيا صلى الله عليه وسلم تسليما وبالكتاب هاديا ودليلا ،
لا حول ولا قوة الا بالله ، والله المستعان الذي هدانا لهذا ، وما كنا
لنهدى لولا أن هدانا الله •

ونشهد أنه قد جاءت رسل ربنا بالحق ، والسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين •

وصلى الله على محمد خاتم النبيين وآله الطيبين وسلم تسليما
كثيرا •

كتاب نسخه أبو عبد الله محمد بن حازم :

وأول ما نحن ذاكرون أن فرقة المختطفين أنكروا الله أحسن الخالقين
وقالوا بأزلية طيبة الأشياء ، وأحداث صنعها : واعتراض الاعتراض
فيهما :

فقال : أخبرونا عن الطيبة أكانت في أزليتها متحركة أم ساكنة

فإن أقرروا بسكونها وحركتها فقد نقلوا الأزلية عنها ، لأن سكونها
وحركتها لا يمتثل إلا بالمكان والزمان الجارى عليها ،
ومحال أن يكون وآخر السكون والحركة .

تم ما وجدته فكتبته كما وجدته من نسخة متقطعة ، متصحفة •

تم جزء التوحيد من (بيان الشرع) وهو الجزء الثانى ، ويتلوه
الجزء الثالث فى الولاية والبراءة من بيان الشرع •

وذلك عصر السبت لخمس ليال خلون من شهر المحرم من سنة
سنتين وثمانين ومائة وألف من الهجرة النبوية على مهاجرها أفضل
الصلاة والسلام •

على يدى مالك قرطاسه الأهل لله عز وجل : عامر بن راشد بن سالم
العرواسى السمدى •

نسخه لنفسه طلبا لثواب الله ، وإحياء آثار المسلمين رحمهم الله
وصلى الله على رسوله محمد وآله وسلم تسليما كثيرا •

قال أبو على الحسن بن أحمد بن عثمان : انه اذا شهد أن عليه
مائة وخمسين درهما ، لم يثبت عليه الا خمسين درهما حتى يقول : مائة
درهم وخمسين درهما •

وسألته عن قرض الماء أثر بأثر ؟

قال : لا يجوز •

ومن جواب الشيخ العالم أحمد بن مداد : وأما أوعية القرع اذا
حلتا النجاسة ، وليست فيها فتحة في الماء مقدار ساعتين ، لأنه في النظر
أن الماء الطاهر يدخله ، ويبلغ فيه مبلغ النجاسة لأجل هششه ، وذلك
طهارته واما رشة النارجيل اذا كانت للخل ، وليست فيها
النجاسة ، فطهرتها أن تخلى في الماء الطاهر مقدار ما يبلغ الماء الطاهر
مبلغ النجاسة •

وعندى أنها تترك في الماء الطاهر ليلة كاملة ، لأن النارجيل أحسن
من القرع بكثير ، والله أعلم •

والعمل عندنا أن الشفعة لا تبطل بموت البائع ، واما تبطل بموت
المشتري والشفيع ، والله أعلم •

وما صفة العانت والمتعنت ، وكذلك الأعرابي الجافي .

العانت : هو من يطلب منك أن تكشف له علما يرجوه منك ، يريد به أن يوقعك في فتنة سلطان جائر ، أو عدو يتربص بك الدوائر .

والمتعنت : هو من يطلب منك تفسير علم لا يرجوه منك ، يستعجزك بذلك ، وهو يعلم بذلك ، فان سألته عنه لم يخبرك عنه ، وان لم تقدر على جوابه سره ذلك ، ورأى الفضل لنفسه عليك .

والجافي : هو الذي لا يعرف شيئا من حدود الله ، وهو كالبهيمة التي لا يحسن صلاحها من فسادها ، ولا تستدل به على شيء من باب الدين ، ولا ذات الدنيا الا ما شاء الله من ذلك ، فاستحق اسم الجافي .

وأما طالب الرخصة قبل أن يقع فيها هو من يطلب منك أن تعلمه بشواذ الرأي من المسلمين الذي قد تركها المسلمون من آثارهم ، قبل أن يقع في شيء من ذلك على ضرورته لئلا يبلغ الى شيء من شهوات نفسه لا لرضا ربه ، الله أعلم .

الفهرس

الموضوع	الصفحة
باب في تفسير أسامى الرب جل وعلا	٥
باب في التوحيد	٣٥
باب في دعاء الله عز وجل	١٤٣
باب في رفع اليدين في الدعاء	١٥١
باب ما يجوز من الدعاء وما لا يجوز	١٥٣
باب ما يجوز من الكلام للولى	١٦٢
باب ما يجوز أن يقال من الكلام وما لا يجوز وما أشبه ذلك	١٦٥
باب ما يجوز أن يدعى به من يتولى أو لا يتولى أو لا يجوز	١٧٦
باب ما يجوز أن يقال لأهل التقية	١٨٠
باب ما يجوز أن يقال من ذكر الله وما أشبه ذلك	١٨٢
باب في التفسير والتوحيد ونحوه	١٩٧
باب في العقل	٢٢٧
باب في الجهل والتجاهل	٢٤١
باب في الايمان	٢٤٤
باب في الاستطاعة	٢٥٨
باب في الهدى والضلال	٢٦٠
باب فيما يشرك به الانسان ويكفر به	٢٦٦

الموضوع	الصفحة
باب في التكليف	٢٧٦
باب فيما لا يسع جهله	٢٨٣
باب في المنقطعين في الجزائر وغيرها	٣٠٠
باب فيما يوجد في بعض الآثار في الرد على الزنادقة	٣٠٥

رقم الايداع ٥٩٠١ لسنة ١٩٨٤

